

# جامع الخيرَات

﴿ مِنْ مَجَالِسِ ﴾

الشيخ عبد الله بن محمد بن يوسف

الهرري المعروف بالحبشي

رحمه الله



لخادم علم الحديث الشريف

الشيخ عبد الله الهرري

المعروف بالحبشي غفر الله له ولوالديه

شركة دار المنشايع

## نبذة مختصرة في ترجمة شيخنا الهرري

- اسمه وكنيته وشهرته:

هو العالم الجليل قدوة المحققين وعمدة المدققين صدر العلماء العاملين الإمام المحدث التقي الزاهد والفاضل العابد صاحب المواهب الجليلة الشيخ أبو عبد الرحمن عبد الله بن محمد بن يوسف بن عبد الله بن جامع الشَّيْبِي<sup>(١)</sup> العبدري<sup>(٢)</sup> القرشي نسباً الهرري<sup>(٣)</sup> موطناً المعروف بالحبشي.

- مولده ونشأته:

وُلِدَ في مدينة هرر حوالي سنة ١٣٢٨هـ - ١٩١٠م، ونشأ في بيت متواضع محباً للعلم ولأهله فحفظ القرآن الكريم استظهاراً وترتيلًا وإتقاناً وهو قريب العاشرة من عمره في أحد كتاتيب باب السلام في هرر، وأقرأه والده كتاب «المقدمة الحضرمية في فقه السادة الشافعية» وكتاب «المختصر الصغير فيما لا بد لكل مسلم من معرفته» وهو

(١) بنو شيبه بطن من عبد الدار من قريش وهم حجة الكعبة إلى الآن، انتهت إليهم من قبل جدهم عبد الدار حيث ابتاع أبوه قصي مفاتيح الكعبة من أبي غبشان الخزاعي، وقد جعلها النبي ﷺ في عقبهم. انظر سبائك الذهب (ص/٦٨).

(٢) بنو عبد الدار بطن من قصي بن كلاب جد النبي ﷺ الرابع. انظر سبائك الذهب (ص/٦٨).

(٣) تقع مدينة هرر في شرق إفريقيا ضمن جمهورية أثيوبيا.

الطبعة الأولى  
١٤٤٠ هـ - ٢٠١٩ م

شركة دار المنشأ

بيروت - لبنان

العنوان: المزرعة، بربور، شارع ابن

خلدون، بناية الإخلاص

تلفون وفاكس: ٣١١ ٣٠٤ (١ ٩٦١) ٠٠

صندوق بريد: ٥٢٨٣ - ١٤ بيروت - لبنان



شركة دار المنشأ للطباعة والنشر والتوزيع

ISBN 978-9953-20-496-3



email: dar.nashr@gmail.com

www.dmcpublisher.com



كتاب مشهور في بلاده وكلاهما للشيخ عبد الله بافضل الحضرمي الشافعي، ثم حُبِبَ إليه العلم فأخذ عن بعض علماء بلده وما جاورها، وعكف على الاغتراف من بحور العلم فحفظ عددًا من المتون في مختلف العلوم الشرعية.

- رحلاته:

لم يكتفِ رضي الله عنه بعلماء بلده وما جاورها بل جال في أنحاء الحبشة ودخل أطراف الصومال مثل هرغيسا لطلب العلم وسماعه من أهله وله في ذلك رحلات عديدة لاقى فيها المشاق والمصاعب، غير أنه كان لا يابيه لها بل كلما سمع بعالمٍ شدَّ رحاله إليه ليستفيد منه وهذه عادة السلف الصالح، وساعده ذكاؤه وحافظته العجيبة على التعمق في الفقه الشافعي وأصوله ومعرفة وجوه الخلاف فيه، وكذا الشأن في الفقه المالكي والحنفي والحنبلي، ثم أولى علم الحديث اهتمامه، رواية وإدراية فحفظ الكتب الستة وغيرها بأسانيدها وأجيز بالفتوى ورواية الحديث وهو دون الثامنة عشرة حتى صار يُشار إليه بالأيدي والبنان ويُقصد وتشدُّ الرحال إليه من أقطار الحبشة والصومال حتى صار على الحقيقة مفتيًا لبلده هرر وما جاورها.

ثم خرج من بلده إلى الحجاز بعد أن كثر تقطيل العلماء مرات عديدة آخرها سنة ١٣٧١هـ - ١٩٥١ فتعرّف على عدد من علمائها كالشيخ العالم السيّد علوي المالكي والشيخ السيد أمين الكتبي والشيخ محمد ياسين الفاداني والشيخ حسن مشاط وغيرهم وربطته بهم صداقة وطيدة،

وحضر على الشيخ محمّد العربي التّبّان، واتصل بالشيخ عبد الغفور العباسي المدني النقشبندي فأخذ منه الطريقة النقشبندية كما سيأتي.

ورحل بعدها إلى المدينة المنورة واتصل بعدد من علمائها منهم الشيخ المحدث محمّد علي أعظم الصديقي البكري الهندي الأصل ثم المدني الحنفي وأجازه، واجتمع بالشيخ المحدث إبراهيم الخُتني تلميذ المحدث عبد القادر شلبي الطرابلسي ثم المدني والشيخ المحدث محمد زكريا الكاندهلوي الهندي ثم المدني والشيخ المحدث محمد يوسف البثوري وحصلت بينهم صداقة ومودة، ثم لازم مكتبة عارف حكمت والمكتبة المحمودية مطالعًا منقّبًا بين الأسفار الخطيّة مغترفًا من مناهلها فبقي في المدينة مجاورًا مدة من الزمن.

ثم رحل إلى بيت المقدس في أواخر سنة ١٣٧١هـ - ١٩٥٢ ر مشيًا على الأقدام ومنه إلى الخليل ثم توجه إلى دمشق فاستقبله أهلها بالترحاب لا سيما بعد وفاة محدّثها الشيخ بدر الدين الحسني رحمه الله، ثم سكن في جامع القطاط في محلة القيمرية وأخذ صيته في الانتشار فتردّد عليه مشايخ الشام وطلبتها وتعرّف على علمائها واستفادوا منه وشهدوا له بالفضل وأقرّوا بعلمه واشتهر في الديار الشامية «بخليفة الشيخ بدر الدين الحسني» و«بمحدث الديار الشامية»، ثم تنقل في بلاد الشام بين دمشق وبيروت وحمص وحماء وحلب وغيرها من المدن السورية واللبنانية إلى أن استقر آخرًا في بيروت.

- مشايخه:

١- هرر وضواحيها:

أخذ عن والده محمد بن يوسف كما تقدّم، وعن كبير علي شريف علم التوحيد، وقرأ عليه القرآن الكريم تجويدًا وترتيلًا وحفظه وهو دون العاشرة، وعن العالم النحرير الشيخ الولي محمد ابن عبد السلام الهرري الفقه الشافعي والنحو، وقرأ على الشيخ محمد بن عمر جامع الهرري علم التوحيد والفقه الشافعي والنحو، وقرأ على الشيخ إبراهيم بن أبي الغيث الهرري كتاب «عمدة السالك وعدة الناسك» لأحمد بن النقيب الشافعي، وعلى الشيخ الصالح أحمد الضرير الملقب بالبصير في قريته كَرُو كتاب «الفواكه الجنية على متممة الآجرومية» للفاكهي وشرح التصريف العزي للفتازاني وألفية ابن مالك و«الجواهر المكنون في الثلاثة متون» في البلاغة للأخضري، وكتاب «تلخيص المفتاح» في البلاغة للقزويني.

٢- خارج هرر:

ارتحل إلى غرب الحبشة فقرأ في جمّه على الشيخ بشري غوراكي علم العروض والقوافي، والشيخ عبد الرحمن بن عبد الله الحبشي المعروف بالمصري جميع صحيح مسلم وسنن النسائي و«تدريب الراوي شرح تقريب النووي» للحافظ السيوطي وبعضًا من صحيح ابن حبان والسنن الكبرى للبيهقي ومسند الإمام أحمد وسمع منه المسلسل

بالأولية وغيره ثم أجازة بسائر مروياته.

وقرأ في ناحية جمّه على الشيخ يونس غوراكي «فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب» للشيخ زكريا الأنصاري. وأخذ عن الشيخ العلامة النحوي اللغوي محمد شريف الجمي الشهير بشيخ شيرو في ناحية جمّه في قرية شيرو شرح ملحّة الإعراب وشرح ألفية ابن مالك لابن عقيل وشرح شافية ابن الحاجب في الصرف للأستراباذي وكتاب «فتح الجواد في شرح الإرشاد لابن المقرئ» لابن حجر الهيثمي وحضر عليه أيضًا في التفسير.

وقرأ على الشيخ أحمد دگو في جرين ناحية جمّه «جمع الجوامع في أصول الفقه» للسبكي بشرح المحلي، وأدرك الشيخ إبراهيم القنباري في آخر عمره لما سكن جمّه وقرأ عليه «تحفة الطلاب بشرح متن تحرير تنقيح الباب» للشيخ زكريا الأنصاري.

واجتمع بالشيخ الفقيه الأديب الصوفي الزاهد عمر بن علي البلبليتي، العَلَمُسي فقرأ عليه في علم الميقات والفلک.

ثم ارتحل إلى شمالي الحبشة مشيًا على الأقدام فدخل رأيّه وهي تبعد عن هرر نحو ألف كيلومتر فقرأ على مفتي الحبشة الشيخ محمد سراج الجبرتي سنن أبي داود وابن ماجه وشرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر للحافظ ابن حجر العسقلاني وسمع منه المسلسل بالأولية وغيره ثم أجازة بسائر مروياته، ودخل قرية كَدُو مرتين فقرأ على الشيخ الصالح المقرئ المحدث أبي هدية الحاج كبير



أحمد بن عبد الرحمن إدريس الدّاوي الكدّي الحسني شيخ القراء في المسجد الحرام بمكة - وكان يسميه أحمد عبد المطلب - صحيح البخاري وسنن الترمذي وأجازه وقرأ عليه القراءان من طريق الشاطبية، ثم دخل أديس أبابا فقرأ على الشيخ داود الجبرتي الهاشمي المقرئ شرح الجزرية لذكريا الأنصاري وقرأ عليه القراءان بقراءتي نافع المدني وأبي عمرو البصري وبرواية حفص عن عاصم، وقرأ عليه كتاب «الدرة المضية في القراءات الثلاث المتممة للعشر» لابن الجزري.

### ٣- خارج الحبشة:

اجتمع في المدينة بالشيخ محمد علي أعظم حسين الصديقي البكري الهندي الأصل ثم المدني الحنفي فسمع منه المسلسل بالأولية وغيره من المسلسلات وقرأ عليه «الأربعون العجلونية» وأجازه، وحضر على الشيخ محمد العربي التّبّان المكي المالكي بعض الدروس في التفسير والحديث في المسجد الحرام عند باب الزيارة. وأجازه المسند الأصولي علم الدين أبو الفيض محمد ياسين الفاداني المكي بسائر مروياته.

ثم دخل دمشق فقرأ على الشيخ المقرئ محمود فايز الديرعطاني نزيل دمشق وجامع القراءات السبع أقل من ختمة برواية حفص على وجه قصر المنفصل في المدرسة الكاملية بدمشق، وأجازه الشيخ محمد الباقر بن محمد بن عبد الكبير الكتّاني نزيل دمشق وقتها بسائر مروياته، وقرأ على الشيخ محمد العربي العزوزي الفاسي نزيل بيروت

الموطأ وسمع من لفظه الأربعين العجلونية وبعضاً من مسند أحمد والمسلسل بالأولية وأجازه، وتردد على الشيخ محمد توفيق الهبري البيروتي وسمع من لفظه بعضاً من الأربعين العجلونية وأجازه بها.

### - تدرسه:

شرع رضي الله عنه يُلقي الدروس مبكراً على الطلاب الذين ربما كانوا أكبر منه سنّاً فجمع بين التعلّم والتعليم في ءان واحد، وانفرد في أرجاء الحبشة والصومال بتفوّقه على أقرانه في معرفة تراجم رجال الحديث وطبقاتهم وحفظ المتون والتبحّر في علوم السنة واللغة والتفسير والفرائض وغير ذلك، حتى إنه لم يترك علماً من العلوم الإسلامية المعروفة إلا درسه وله فيه باعٌ، وربما تكلم في علم فيظن سامعُه أنه اقتصر عليه في الإحكام وكذا سائر العلوم على أنه إذا حُدث بما يعرف أنصت إنصات المستفيد، فهو كما قال الشاعر: [الكامل]

وتراه يُصغي للحديث بِسَمْعِهِ

وبقلبه ولعله أدري به

### - الثناء عليه:

أثنى عليه العديد من علماء وفقهاء الشام منهم الشيخ علاء الدين وأخوه عزّ الدين الخزنوي الشافعيان النقشبنديان من الجزيرة شمالي سوريا والشيخ عبد الرزّاق الحلبي إمام ومدير المسجد الأموي بدمشق والشيخ أبو سليمان سهيل الزّبيبي والشيخ مُلاً رمضان البوطي والشيخ أبو اليُسّر عابدين مفتي سوريا والشيخ عبد الكريم الرفاعي

والشيخ سعيد طَنَاطِرَة الدمشقي والشيخ أحمد الحُصْرِي  
 شيخ معرّة النعمان ومدير معهدا الشرعي والشيخ عبد الله  
 سراج الحلبي والشيخ محمد مراد الحلبي والشيخ  
 عبد العزيز عيون السود شيخ قرآء حمص والشيخ  
 عبد السلام أبو السعود الحمصي والشيخ فايز الدَّيرِ عَطَانِي  
 نزيل دمشق وجامع القراءات السبع فيها والشيخ  
 عبد الوهاب دبس وزيت الدمشقي والدكتور أحمد  
 الحلواني شيخ القراء في سوريا والشيخ أحمد الحارون  
 الدمشقي الولي الصالح والشيخ طاهر الكيالي الحمصي  
 والشيخ صلاح كِيَوَان الدمشقي والشيخ عباس والشيخ  
 حمدي الجويجاتي الدمشقيان ومفتي محافظة إدلب الشيخ  
 محمد ثابت الكيالي ومفتي الرقة الشيخ محمد السيد أحمد  
 والشيخ هاشم المجذوب الدمشقي والشيخ الفرضي أبو  
 عمر القصيباني العاتكي الدمشقي الشافعي والشيخ نوح  
 القضاء من الأردن وغيرهم خلق كثير.

وكذلك أثنى عليه الشيخ عثمان سراج الدين سليل  
 الشيخ علاء الدين شيخ النقشبندية في وقته وقد حصلت  
 بينهما مراسلات علمية وأخوية، والشيخ عبد الكريم محمد  
 البَيَّارِي المدرّس في جامع الكيلانية ببغداد والشيخ محمد  
 زاهد الإسلامبولي والشيخ محمود أفندي الحنفي من  
 مشاهير مشايخ الأتراك العاملين الآن بتلك الديار  
 والشيخان عبد الله وعبد العزيز الغماري محدثا الديار  
 المغربية والشيخ محمد ياسين الفاداني المكي شيخ  
 الحديث والإسناد بدار العلوم الدينية بمكة المكرمة والشيخ  
 محمود طاش مفتي إزمير والشيخ المحدث حبيب الرحمن

الأعظمي والشيخ محمد زكريا الكاندهلوي الهنديان  
 والمحدث إبراهيم الحُتْنِي وغيرهم خلق كثير.  
 أخذ الإجازة بالطريقة الرفاعية من الشيخ محمد علي  
 الحريري الدمشقي، والخلافة من الشيخ عبد الرَّحْمَنِ  
 السبسي الحموي والشيخ طاهر الكيالي الحمصي،  
 والإجازة بالطريقة القادرية من الشيخ الطيب الدمشقي  
 والشيخ الزاهد عمر بن علي البَلْبَلِيْتِي، والخلافة من الشيخ  
 أحمد البدوي السوداني المُكاشِفي والشيخ أحمد العريبي  
 والشيخ المُعَمَّر علي مرتضى الديروي الباكستاني، وأخذ  
 الطريقة الشاذلية من الشيخ أحمد البصير، والنقشبندية من  
 الشيخ عبد الغفور العباسي المدني النقشبندي والخلافة فيها  
 من الشيخ المُعَمَّر علي مرتضى الديروي الباكستاني رحمهم  
 الله تعالى، كما أخذ الخلافة بالطريقة الجشتية  
 والسهروردية من الأخير.

- دخوله بيروت:

دخل أول مرة بيروت حوالي سنة ١٣٧٢هـ - ١٩٥٢م  
 فاستضافه كبار مشايخها أمثال الشيخ القاضي محيي الدين  
 العجوز والشيخ المستشار محمد الشريف، واجتمع في بيته  
 بمفتي عكار الشيخ بهاء الدين الكيلاني وسأل الشيخ في  
 علم الحديث واستفاد منه. واجتمع أيضًا بالشيخ  
 عبد الوهاب البُوتَارِي إمام جامع البسطا الفوقا والشيخ  
 أحمد إسكندراني إمام ومؤذن جامع برج أبي حيدر،  
 وبالشيخ توفيق الهبري رحمه الله وعنده كان يجتمع بأعيان  
 بيروت وبالشيخ عبد الرَّحْمَنِ المجذوب واستفادوا منه

وبالشيخ مختار العلايلي رحمه الله أمين الفتوى السابق الذي أقرّ بفضلِه وسعة علمه وهياً له الإقامة على كفالة دار الفتوى في بيروت ليتنقل بين مساجدها مقيماً الحلقات العلمية وذلك بإذن خطي منه.

وفي سنة ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م وبطلب من مدير الأزهر في لبنان آنذاك ألقى محاضرة في التوحيد في طلاب الأزهر.

- تصانيفه وءاثاره:

شغله إصلاح عقائد الناس ومحاربة أهل الإلحاد وقمع فتن أهل البدع والأهواء عن التفرغ للتأليف والتصنيف، ورغم ذلك أعدّء آثاراً ومؤلفات قيّمة كثيرة نذكر منها:

#### ١ - القرآن وعلومه

١- كتاب الدرّ النضيد في أحكام التجويد، طبع.

#### ٢ - علم التوحيد

٢- نصيحة الطلاب، وهي منظومة رجزية في الاعتقاد مع ذكر بعض الفوائد العلمية والنصائح تقع في ستين بيتاً تقريباً<sup>(١)</sup>، خ.

٣- الصراط المستقيم، طبع مرات عديدة.

٤- الدليل القويم على الصراط المستقيم، طبع.

(١) تنبيه مهم: في آخر حياة شيخنا رضي الله عنه أرسل إلى هرر طالباً من بعض أحبائه ليحذف بيتين من هذه المنظومة أحدهما مدح تفسير ابن كثير وذكر أن السبب في ذلك أنه اطلع بعد ذلك بمدة على تجسيم في التفسير المذكور.

٥- المطالب الوفية شرح العقيدة النسفية، طبع.

٦- إظهار العقيدة السنية بشرح العقيدة الطحاوية، طبع.

٧- الشرح القويم في حل ألفاظ الصراط المستقيم، طبع.

٨- صريح البيان في الردّ على من خالف القرآن، طبع.

٩- المقالات السنية في كشف ضلالات أحمد بن تيمية،

والكتاب في أشهر المسائل التي خالف فيها ابن تيمية

إجماع الأمة في أصول الدين وقد طبع مرات عديدة.

١٠- شرح الصفات الثلاث عشرة الواجبة لله، طبع.

١١- العقيدة المنجية وهي رسالة صغيرة أملاها في مجلس

واحد، طبع.

١٢- التحذير الشرعي الواجب، طبع.

١٣- رسالة في بطلان دعوى أولية النور المحمدي، طبع.

١٤- رسالة في الرد على قول البعض إن الرسول يعلم كل

شيء يعلمه الله، طبع.

١٥- الغارة الإيمانية في رد مفاصد التحيرية، طبع.

١٦- الدرة البهية في حل ألفاظ العقيدة الطحاوية، طبع.

١٧- التعاون على النهي عن المنكر، طبع.

١٨- قواعد مهمة، طبع.

١٩- رسالة التحذير من الفرق الثلاث، طبع.

٢٠- رسالة في الرد على القاديانية، طبع.

٢١- رسالة في الرد على سيد سابق، خ.

٢٢- النهج السوي في الرد على سيد قطب وتابعه فيصل

مولوي، طبع.



## ٣ - علم الحديث وتعلقاته

- ٢٣- شرح ألفية السيوطي في مصطلح الحديث، خ.
- ٢٤- التعقّب الحثيث على من طعن فيما صحّ من الحديث، طبع. ردّ فيه على الألباني وفنّد أقواله بالأدلة الحديثية الباهرة حتى قال عنه محدّث الديار المغربية الشيخ عبد الله الغماري رحمه الله «وهو ردّ جيّد متقن».
- ٢٥- نصرة التعقّب الحثيث على من طعن فيما صحّ من الحديث، طبع.
- ٢٦- تعليقات لطيفة على شرح البيهقيّة في المصطلح، خ.
- ٢٧- رسالة في التصحيح والتحسين والتضعيف، خ، وهي رسالة أملاها في مجلس واحد بيّن فيها حد الحافظ وشروط التصحيح والتضعيف.
- ٢٨- أسانيد الكتب السبعة في الحديث الشريف، طبع.
- ٢٩- أسانيد الكتب الحديثية العشرة، طبع.
- ٣٠- الأربعون الهريّة، وهو أربعون حديثاً من أربعين كتاباً من كتب الحديث مشروحة، خ.
- ٤ - الفقه وتعلقاته
- ٣١- مختصر عبد الله الهري الكافل بعلم الدين الضروري على مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه، طبع.
- ٣٢- بغية الطالب لمعرفة العلم الديني الواجب، طبع.
- ٣٣- شرح ألفيّة الزّيد في الفقه الشافعي، خ، شرحها بكاملها سوى الخاتمة في التصرف.

- ٣٤- شرح متن أبي شجاع في الفقه الشافعي، خ، وصل فيه إلى آخر باب حد القذف.
- ٣٥- شرح متن العشماويّة في الفقه المالكي، خ، لم يكمله.
- ٣٦- شرح التنبيه للإمام الشيرازي في الفقه الشافعي، لم يكمله.
- ٣٧- شرح منهج الطلاب للشيخ زكريا الأنصاري في الفقه الشافعي، لم يكمله.
- ٣٨- شرح كتاب سلّم التوفيق إلى محبة الله على التحقيق للشيخ عبد الله باعلوي، خ.
- ٣٩- مختصر عبد الله الهري الكافل بعلم الدين الضروري على مذهب الإمام مالك رضي الله عنه، طبع.
- ٤٠- مختصر عبد الله الهري الكافل بعلم الدين الضروري على مذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه، طبع.

## ٥ - اللغة العربية

- ٤١- شرح متممة الآجرومية في النحو، لم يكمل، خ.
- ٤٢- شرح منظومة الصبان في العروض، خ.

## ٦ - السيرة النبوية وتعلقاتها

- ٤٣- الروائع الزكية في مولد خير البرية، طبع.
- ٤٤- مختصر تنبيه الأنام في بيان علو مقام نبينا محمد عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام لعبد الجليل القيرواني، طبع.

٤٥- مختصر الكواكب الدرية في مدح خير البرية المسماة بالبردة للبوصيري، طبع.

٤٦- مختصر عنوان الشريف بالمولد الشريف لعلي بن ناصر الحجازي، طبع.

٤٧- مختصر الفتح الرحماني في ذكر الصلاة على أشرف الخلائق الإنساني سيدنا محمد المصطفى العدناني وعلى آله وأصحابه النجباء البررة الكرام، طبع.

٤٨- المولد الشريف، طبع.

وقد كان شرع في جمع رسالة في:

٤٩- تنزه كلام الله عن الحرف والصوت واللغة، خ.

٥٠- جزء في أحاديث نص الحفاظ على صحتها وحسنها، خ.

لكن أدركته المنية رحمة الله عليه.

هذا ما كان من مؤلفاته أما ما أملاه من الدروس والرسائل فكثير جدًا.

- سيرته وشمائله:

الشيخ عبد الله الهرري شديد الورع متواضع صاحب عبادة كثير الذكر، يشتغل بالعلم والذكر معًا، زاهد طيب السريرة، شفيق على الفقراء والمساكين، كثير البر والإحسان، لا تكاد تجد له لحظة إلا وهو يشغلها بقراءة أو ذكر أو تدريس أو وعظ وإرشاد، عارف بالله، متمسك بالكتاب والسنة، حاضر الذهن قوي الحجّة ساطع الدليل، حكيم يضع الأمور في مواضعها، شديد النكير على من

خالف الشرع، ذو همّة عالية في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم حتى هابه أهل البدع والضلال وحسدوه ورموه بالأكاذيب والافتراءات بقصد تنفير الناس منه لكن الله يدافع عن الذين آمنوا.

- وفاته:

اشتد عليه المرض فألزمه الفراش بضعة أشهر حتى توفاه الله تعالى فجر يوم الثلاثاء في الثاني من شهر رمضان سنة ١٤٢٩ هـ الموافق الثاني من شهر أيلول سنة ٢٠٠٨ ر.

وهذا ما كان من خلاصة ترجمته الجليّة، ولو أردنا بسطها لكّلت الأقلام عنها وضاعت الصّحف ولكن فيما ذكرناه كفاية يُستدل به كما يُستدلّ بالعنوان على ما هو في طيّ الكتاب.

## مقدمة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله خلق الإنسان وعلمه البيان وأرسل نبيه ﷺ بالهدى والفرقان وصلى الله وسلم على النبي المعلم محمد بن عبد الله القرشي الهاشمي القائل فيما رواه الترمذي وغيره من سلك طريقا يطلب فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة اهـ ورضى الله عن الصحابة والآل ومن تبعهم بإحسان من نقلوا إلينا الدين واجتهدوا في نشره بالسنن والبيان.

أما بعد فإن من الأمور المهمة نشر علم الحال بين العامة وتعليمهم ما فرض الله على كل مكلف تعلمه من علم الدين وقد غفل عن القيام بهذه الفريضة المؤكدة أكثر المنتسبين إلى العلم واقتصرُوا على تفيقه طائفة خاصة ممن يتردد إليهم وقد لفتت هذه الثغرة نظر شيخنا الإمام المحدث الفقيه الأصولي المتكلم عبد الله بن محمد بن يوسف القرشي العبدري الشيبني المشهور بالهرري رحمه الله تعالى فأقبل بكلية يحاول سدها واجتهد إلى موته رضى الله عنه في بث الفرض العيني من علم العقائد وفروع الفقه بين الناس صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم بلغة فصيحة واضحة سهلة

وبأسلوب مشوق لا يخرج مع ذلك إلى تشتيت قلب المستمع عن الموضوع الأساس ولا إلى إثقال ذهنه بأمر كثيرة مختلفة، فعل ذلك رحمه الله من غير تطويل ممل ولا تقصير مخل ومع تضمين هذه الدروس من التحقيقات التي تُشدُّ بطن الإبل في تحصيلها فكانت دروسه التي يلقيها في المساجد المختلفة نزهة للعين ومُنعة للأذن ومنفعة للقلب ونفع الله بها خلقا لا يحصون. وهو قد درج في ذلك على عادة السلف والخلف فقد كان ابن عباس رضى الله عنهما يفتقه الناس في الضروريات في شهر رمضان كل سنة عندما كان واليا على البصرة. وكانت العادة في مدينة هرة بلد شيخنا رحمه الله وحاضرة العلم في ذلك الوقت في بلاد الصومال والحبشة أن يأتي الفلاح من عمله إلى بيته فيتنظف ويتطهر ثم يقصد المسجد فيستمع إلى دروس العلم فيه كل يوم وكان في هرة في ذلك الوقت تسعة وتسعون مسجدا يدرس في كل منها عالم بين المغرب والعشاء فلا يمضي على هذا الفلاح سنون حتى يتخرج عالما من العلماء اهـ

انطلاقا مما تقدم كُنَّا قد جمَعنا في الجزء الأول دروسا كان أعطاها شيخنا رحمه الله في مساجد مختلفة وفي أوقات متفرقة لتكون بيد المدرس مرجعا يسهل له تعليم العامة ويساعده في الثبوت وزيادة التأكد ولتكون في الوقت عينه دليلا للأجيال على منهج ذلك العالم المرشد. وحرصنا أن نذكر في بداية كل درس موضوعه



وكذا مَكَانَ إِلْقَائِهِ وَزَمَانَهُ إِنْ عَرَفْنَا وَأَنْ تُثَبِّتَهُ كَمَا نَقَلَهُ مَنْ سَمِعُوهُ هَذَا مَعَ الْعِلْمِ بِأَنْ هَذِهِ الدُّرُوسُ عُرِضَتْ عَلَى الشُّيُوخِ الَّذِينَ طَالَتْ صَحْبَتُهُمْ لِلشَّيْخِ الْهَرَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَأَكْدُوا أَنَّهُمْ سَمِعُوا مِنْهُ نَحْوَهَا. وَحَيْثُ إِنَّ الْجُزْءَ الْأَوَّلَ رَاجِعٌ رَوَاجًا وَاسِعًا وَانْتَفَعَ بِهِ خَلْقٌ كَثِيرُونَ مِنْ مُعَلِّمِينَ وَمُتَلَقِّينَ رَأَيْنَا جَمْعَ دُرُوسٍ أُخَرٍ لِشَيْخِنَا الْمَحْدِثِ الْعَلَامَةِ عَلَى مَنَوَالِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ فِي جُزْءٍ جَدِيدٍ حَاقٍ لِدُرَرٍ مِنَ الْمَعَارِفِ الَّتِي يُحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَتِهَا. نَسْأَلُ الْمَوْلَى تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَ بِهِ كَمَا نَفَعَ بِسَابِقِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى الْمُؤَقِّقُ.

#### إدارة الدِّرَاسَاتِ والأَبْحَاثِ

في جمعية المشاريع الخيرية الإسلامية في لبنان

#### الدرس الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### النهي عن الغلو في الدين

درس ألقاه المحدث الصوفي الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في المانية وهو في بيان النهي عن الغلو في الدين. قال الشيخ رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلاة الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه من النبيين وعلى آله الطيبين الطاهرين.

أما بعد فقد قال الله تعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾<sup>(١)</sup> وقال رسول الله ﷺ لابن عباس عداة مِنِّي الْقُطْ لِي حَصَى مِثْلَ حَصَى الْخَذْفِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَالْتَقَطْتُ لَهُ قَالَ بِمِثْلِ هَذَا فَارْمُوا بِمِثْلِ هَذَا فَارْمُوا وَإِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فَإِنَّ الْغُلُوَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اهـ الحديث رواه ابن حبان في الصحيح<sup>(٢)</sup>.

الآية الكريمة والحديث الشريف كلاهما ينهيان عن الغلو والغلو مُجَاوِزَةُ الْحَدِّ، اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَهَانَا عَنْ أَنْ نَتَجَاوَزَ الْحَدَّ فِي تَعْظِيمِ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ. الْأَنْبِيَاءُ

(١) سورة النساء/ الآية (١٧١).

(٢) رواه ابن حبان في صحيحه باب ذكر وصف الحصى الذي يرمى به.

يُعْظَمُونَ إِلَى الْحَدِّ الَّذِي يَلِيْق بِهِمْ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوصَفُوا  
بَأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ، لَا يَجُوزُ وَصْفُ النَّبِيِّ بِأَوْصَافِ الرُّبُوبِيَّةِ  
وَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ تَعْظِيمُ الْوَلِيِّ فَوْقَ مَنْزِلَتِهِ، لَا يَجُوزُ  
رَفْعُهُ إِلَى فَوْقِ مَنْزِلَتِهِ فَلَا يَجُوزُ تَعْظِيمُ الْوَلِيِّ تَعْظِيمًا  
يُسَاوِي تَعْظِيمَ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّمَا يُعْظَمُونَ إِلَى مَا دُونَ ذَلِكَ.

اللَّهُ تَعَالَى ذَمُّ أَهْلِ الْكِتَابِ لِأَنَّهُمْ غَلَوَا، الْيَهُودُ غَلَوُوا  
فِي تَعْظِيمِ عُزَيْرٍ، وَعُزَيْرٌ إِمَّا هُوَ نَبِيٌّ وَإِمَّا هُوَ وَلِيُّ، لَمْ  
يُثَبِّتْ فِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ نَبِيٌّ أَمَّا وَلَا يَتُّهُ فَلَا شَكَّ  
فِيهَا، غَلَوَا فِي مَحَبَّةِ عُزَيْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالُوا عَنْهُ ابْنُ  
اللَّهِ وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ اسْتَحْضَرَ التَّوْرَةَ فِي بَيْتِ  
الْمَقْدِسِ لِأَنَّ بُحْتَ نَصَرَ الْكَافِرِ الَّذِي سَلَطَهُ اللَّهُ عَلَى  
الْيَهُودِ فَقَتَلَ مِنْهُمْ مِائَةَ أَلْفِ نَفْسٍ وَشَرَّدَ مِنْهُمْ عَدَدًا كَثِيرًا  
وَأَحْرَقَ نَسْخَ التَّوْرَةِ ثُمَّ بَعْدَ سَبْعِينَ سَنَةً عَادُوا إِلَى بَيْتِ  
الْمَقْدِسِ فَلَمَّا وَجَدُوا عُزَيْرًا يَحْفَظُ التَّوْرَةَ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ  
قَالُوا هَذَا مَا وَصَلَ إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ إِلَّا لِأَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ.

وَأَمَّا النَّصَارَى فَإِنَّهُمْ غَلَوُوا فِي مَحَبَّةِ الْمَسِيحِ رَفَعُوهُ إِلَى  
فَوْقِ مَنْزِلَتِهِ، مَنْزِلَةُ النَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ أَفْضَلُ خَلْقِ اللَّهِ أَفْضَلُ  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الْبَشَرِ هَذِهِ مَنْزِلَةُ النَّبِيِّ أَمَّا أَنْ  
يَكُونَ لَهُ عِلْمٌ كَعِلْمِ اللَّهِ أَوْ قُدْرَةٌ كَقُدْرَةِ اللَّهِ فَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ  
لَا يَصِحُّ عَقْلًا وَلَا شَرْعًا. النَّصَارَى قَالُوا فِي حَقِّ الْمَسِيحِ  
إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ كَانَ فِينَا مَا شَاءَ ثُمَّ صَعِدَ إِلَى أَبِيهِ يَعْنُونَ اللَّهُ  
وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ هُوَ اللَّهُ كَانَ فِينَا مَا شَاءَ ثُمَّ صَعِدَ إِلَى  
السَّمَاءِ، وَالْفَرِيقُ الثَّالِثُ قَالُوا فِي غُلُوِّهِمْ اللَّهُ ثَالِثُ  
ثَلَاثَةِ أَيْ الْمَسِيحِ وَالرُّوحُ الْقُدُسُ وَاللَّهُ تَعَالَى وَمِنْهُمْ مَنْ

قَالَ الْمَسِيحُ وَأُمُّهُ وَاللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.  
ثُمَّ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَاسٌ غَلَوُوا فَقَالَ بَعْضُ  
الْمُجَازِفِينَ وَهُوَ سُودَانِي كَانَ فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ  
وَيَنْتَسِبُ إِلَى الطَّرِيقَةِ الْقَادِرِيَّةِ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي حَدِيثِهِ  
الرَّسُولُ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ فَرَدَّ عَلَيْهِ أَحَدُ إِخْوَانِنَا قَالَ لَهُ لَا  
يَجُوزُ هَذَا لَوْ كَانَ الرَّسُولُ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ مَا قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا  
مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾<sup>(١)</sup> هَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ لَا  
يَعْلَمُ الْغَيْبَ أَيْ لَا يَعْلَمُ كُلَّ الْخَفِيَّاتِ لَا يَعْلَمُ كُلَّ  
الْخَفِيَّاتِ إِلَّا اللَّهُ لَا جَبْرِيلُ وَلَا أَيُّ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَةِ  
اللَّهِ وَلَا أَيُّ نَبِيٍّ سَيَدُنَا مُحَمَّدٌ وَمَنْ قَبْلَهُ لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ  
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ جَمِيعَ الْغَيْبِ أَيْ كُلَّ الْخَفِيَّاتِ أَيْ كُلَّ مَا  
يَخْفَى عَلَيْنَا بَلْ جَمِيعُ مَا يَخْفَى عَلَيْنَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ،  
قَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى حِينَ اجْتَمَعَا عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ كَانَا فِي السَّفِينَةِ الَّتِي رَكَبَاهَا فَجَاءَ عَصْفُورٌ فَتَقَرَّرَ  
مِنْقَارُهُ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى يَا مُوسَى مَا  
عِلْمِي وَعِلْمُكَ فِي جَنْبِ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَمَا نَقَرَ هَذَا  
العصفورُ مِنَ الْبَحْرِ<sup>(٢)</sup>. هَذَا وَالْخَضِرُ لَهُ مِنَ الْعُمْرِ مَا  
لَمْ يُعْطَهُ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، الْخَضِرُ عَلَى الْقَوْلِ الْمُعْتَمَدِ  
نَبِيٌّ لَيْسَ وَلِيًّا فَقَط. كَانَ قَبْلَ مُوسَى بَزْمَانٍ ثُمَّ لَمَّا  
اجْتَمَعَ بِمُوسَى قَالَ لَهُ هَذَا. هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ  
أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ جَمِيعَ الْغَيْبِ. اللَّهُ تَعَالَى يُطْلِعُ أَنْبِيَاءَهُ

(١) سورة الأعراف/ الآية (١٨٨).

(٢) رواه مسلم في صحيحه باب فضائل الخضر.

وملائكته على بعض الغيب وهذا الذي يُظْلَعُهُمْ عليه شيء قليل قليل قليل بالنسبة لما لا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ.

فهذا السوداني تَجَرَّأَ وجعل رسول الله مثل الله مُساوياً لله تعالى قال له أخونا هذا الذي رَدَّ عليه أليس رسول الله أَرْسَلَ عددًا سَبْعِينَ شخصًا من أصحابه إلى قبيلة لِيُعَلِّمُوا الدِّينَ طَلَبَ بعضُ أهل تلك القبيلة منه ﷺ أَنْ يُرْسِلَ لَهُمْ مَنْ يُفَقِّهُهُمْ فِي الدِّينِ فَأَرْسَلَ لَهُمْ سَبْعِينَ رجلًا كانوا يُسَمُّونَ القُرَّاءَ مِنْ خِيَارِ الصحابة فاعترضتهم بعض القبائل في الطريق فقتلوهم، قال أخونا هذا لهذا السوداني لو كان الرسول يَعْلَمُ الغيب هل كان يُرْسِلُ هؤلاء إلى تلك القبيلة وهو يَعْلَمُ أنهم يُقتلون ويُحصدون أكان يُرْسِلُهُمْ قال نعم كان على عِلْمٍ بذلك وَأَرْسَلَهُمْ، مِنْ شِدَّةِ العِنادِ قال نعم. هذا ينتسب إلى الطريقة القادرية وشيخه في الطريقة القادرية الذي ينتسب إليه إنسان تَقِيٌّ مِنَ العلماءِ الأتقياءِ مجاورٌ في المدينة المنورة لكن هذا الذي يَنْتَسِبُ إليه طَلَعَ مُلْجِدًا.

مَنْ سَاوَى بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ نَبِيٍّ أَوْ مَلَكٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَقَدْ كَفَرَ، اللَّهُ تَعَالَى لَا أَحَدٌ يُشَابِهُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصِّفَاتِ عِلْمُهُ لَيْسَ كَعِلْمِنَا قَدْرَتُهُ لَيْسَتْ كَقَدْرَتِنَا وَإِرَادَتُهُ لَيْسَتْ كإِرَادَتِنَا وَذَاتُهُ لَيْسَ كذَوَاتِنَا مُنَزَّةٌ عَنْ مُشَابَهَةِ المخلوقين.

وَمِنَ الغُلُوِّ الَّذِي هُوَ دَاخِلٌ تَحْتَ النَّهْيِ الَّذِي وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ وَالنَّهْيِ الَّذِي وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلُ أَصْحَابِ الطَّرِيقَةِ التَّجَانِيَّةِ فِي دَفْتَرٍ لَهُمْ يُسَمُّونَهُ أَحْزَابٍ وَأَوْرَادٍ

الطريقة التجانية، مذكورٌ في هذا الدفتر هذه الصيغة اللهم صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَيْنِ ذَاتِكَ الْغَيْبِيَّةِ يَعْنِي الْمَوْلُفُ أَنَّ الرَّسُولَ عَيْنُ ذَاتِ اللَّهِ. هؤلاء كثرة مُنْبَعُهُمْ مِنَ الْمَغْرِبِ، هذه الطريقة نَبَعَتْ مِنَ الْمَغْرِبِ مِنْ مَدِينَةِ فَاسٍ ثُمَّ امْتَدَّتْ إِلَى مَا يَلِيهَا مِنَ الْبِلَادِ وَمَا أَكْثَرَ الْمُنْتَسِبِينَ إِلَيْهَا فِي السُّودَانِ وَفِي السَّنْغَالِ وَفِي نِيجِيرِيَّةٍ وَفِي مِصْرَ حَتَّى إِنَّهُ كَانَ لَهُمْ زَعِيمٌ أَضَلَّهُ تَوْنِسِيُّ يُسَمَّى مُحَمَّدَ الْحَافِظَ رَجُلٌ مُعَمَّرٌ وَلَهُ إِطْلَاعٌ فِي الْحَدِيثِ هُوَ عَالِمٌ لَكِنِ اللَّهُ أَضَلَّهُ هُوَ زَعِيمٌ هَذِهِ الطَّائِفَةُ التَّجَانِيَّةُ كُنْتُ أَنْكَرُ عَلَى الْمَوْجُودِينَ فِي بَيْرُوتٍ مِنْ هَذِهِ الطَّائِفَةِ فَاسْتَنْجَدُوا بِشَيْخِهِمُ الَّذِي هُوَ فِي الْقَاهِرَةِ مُحَمَّدَ الْحَافِظَ التَّجَانِيَّ ثُمَّ كَتَبَ إِلَيَّ كِتَابًا يَتَضَمَّنُ الدِّفَاعَ عَنْ هَذِهِ الصِّيغَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَيْنِ ذَاتِكَ الْغَيْبِيَّةِ يَدَافِعُ عَنْ هَذِهِ الصِّيغَةِ الَّتِي هِيَ صَرِيحَةٌ فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ وَالنَّبِيِّ أَيْ أَنَّهُمَا وَاحِدٌ، كَلِمَةُ عَيْنِ ذَاتِكَ الْغَيْبِيَّةِ مَعْنَاهُ يَا اللَّهُ مُحَمَّدُ الَّذِي هُوَ أَنْتَ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ، صَارَ فِي هَذَا الْمَكْتُوبِ يُدَافِعُ عَنْهَا لَكِنِ لَمْ يَأْتِ بِطَائِلٍ إِنَّمَا مُجَرَّدُ الدِّفَاعِ. هَذَا مِنْ جُمْلَةِ الْغُلُوِّ الَّذِي حَصَلَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي هَذَا الْعَصْرِ بَلْ وَقَبْلَ هَذَا لِأَنَّ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ فِي الْقَرْنِ الثَّانِي عَشَرَ الْهَجْرِيِّ طَلَعَتْ ظَهَرَتْ. أَمَّا ذَلِكَ السُّودَانِيُّ الَّذِي ذَكَرْتُ لَكُمْ الَّذِي هُوَ يَنْتَسِبُ إِلَى الطَّرِيقَةِ الْقَادِرِيَّةِ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا، هَذَا الْكَلَامُ الَّذِي صَدَرَ مِنْهُ كَانَ مِنْذُ ثَلَاثِ سِنَوَاتٍ.

وَرَجُلٌ آخَرُ فِي الْمَدِينَةِ كَانَ هُنَاكَ أَنْاسٌ اجْتَمَعُوا لِلْإِحْتِفَالِ بِلَيْلَةِ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ فَفِي أَثْنَاءِ



الاحتفالِ أحدُ الحاضرينَ قال اللهُ يَتَشَرَّفُ بِعُرُوجِ سيدنا محمدٍ في هذه الليلة، هذا مِنَ الْعُلُوِّ الَّذِي مِنْ نَوْعِ الْكُفْرِ لَأَنَّ اللَّهَ تبارك وتعالى لا ينتفع بأحدٍ مِنْ خلقه لا بسيدنا محمد ولا بأى نبي ولا بجبريل ولا بأى ملك، الله مُنَزَّهٌ عَنِ الانْتِفَاعِ لَأَنَّ اللَّهَ كَامِلٌ لا يَقْبَلُ الزيادةَ ولا النقصانَ كَمَالُهُ أَزَلِيٌّ أَبَدِيٌّ الْأَزَلِيُّ لا يَزِيدُ ولا ينقصُ، الله تعالى كَامِلٌ بِكمالِ أَزَلِيٍّ أَبَدِيٍّ لا يزدادُ ولا ينقصُ، هو كَامِلٌ في الْأَزَلِ بِكمالٍ لا يَقْبَلُ الزيادةَ والنقصانَ. هذا الَّذِي قال اللهُ يَتَشَرَّفُ بِعُرُوجِ النَّبِيِّ بهذه الليلةَ هذا جَعَلَ اللَّهَ تعالى كَالْمَخْلُوقِ لَأَنَّ الْمَخْلُوقَ هو الَّذِي يزدادُ تَرَقِّيًّا إِلَى الْكَمَالِ أو ينقصُ، الْأَنْبِيَاءُ يزدادون تَرَقِّيًّا وَالْمَلَائِكَةُ كذلك يزدادون تَرَقِّيًّا.

فيجبُ اجْتِنَابُ الْعُلُوِّ فِي تعظيمِ الْأَنْبِيَاءِ وَفِي تعظيمِ الْأَوْلِيَاءِ.

ومما حصل مِنَ الْعُلُوِّ فِي تعظيمِ الْأَوْلِيَاءِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَوْلِيَاءِ الْمَشْهُورِينَ فِي الْحَبَشَةِ يُقالُ لَهُ أَبُو محمد هذا ظهرَتْ لَهُ كراماتٌ كثيرةٌ باهرةٌ مِنْ جُمْلَتِهَا أَنَّهُ حصلَتْ غارةٌ مِنَ الْكُفَّارِ فِي ناحيةٍ، هذه الغارةُ جاءتْ إِلَى بلدٍ هذا الوليُّ أَبِي محمد فَدَبَحَتْ مُرِيدًا لَهُ ماتَ ثُمَّ النَّاسُ هَيَّؤُوهُ لِلدَّفْنِ لَكِنْ قالوا نَنْتَظِرُ قُدُومَ الشَّيْخِ، الشَّيْخُ كانَ غائِبًا، فَحَضَرَ الشَّيْخُ فَقِيلَ لَهُ يَا سَيِّدَنَا خَادِمُكُمْ فَلانَّ الغارةُ دَبَحَتْهُ قَتَلَتْهُ دَبَحَتْهُ دَبَحًا وَها قد هَيَّأناه لِلدَّفْنِ فَتَضَرَّعَ الشَّيْخُ إِلَى اللَّهِ تعالى فَأَحْيَا هذا المَيِّتَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَهْلُ تلكَ الناحيةِ غَلُّوا فِي تعظيمِ هذا الشَّيْخِ

حَتَّى إِنَّهُمْ عَمِلُوا قَصِيدَةً بُلَّغَةُ الْحَبَشَةِ فِيهَا إِنَّ أَبَا محمدٍ مِثْلُ الصَّمَدِ أَيْ مِثْلُ اللَّهِ هَذَا مِنْ جَمَلَةِ الْغُلُوِّ الَّذِي هُوَ كُفْرٌ. اللَّهُ تبارك وتعالى أَمَرَنَا بِالْإِعْتِدَالِ لا نَرْفَعُ الْأَوْلِيَاءَ إِلَى ما فَوْقَ مَنْزِلَتِهِمْ أَيْ لا نَصِفُهُمْ بِأوصافِ الرُّبُوبِيَّةِ لا نُشَبِّهُهُمْ بِاللَّهِ ولا نَنْقُصُهُمْ عَمَّا هُوَ لا نَتَّقُ بِهِمْ أَيْ عَنِ الْمَنْزِلَةِ الَّتِي تَلِيقُ بِهِمْ أَمَّا التَّعْظِيمُ الَّذِي هُوَ دُونَ الْعُلُوِّ فَهُوَ شَيْءٌ يُحِبُّهُ اللَّهُ تعالى، اللَّهُ تعالى عَظَّمَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا فَقَرَنَ اسْمَهُ بِاسْمِهِ وَيَكْفِيهِ تَعْظِيمًا أَنَّهُ يُذَكَّرُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ فِي الْأَذَانِ جَهْرًا وَفِي الْإِقَامَةِ كَذَلِكَ أَشْهَدُ أَنَّ لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، هذا الَّذِي يحصلُ فِي الْأَذَانِ وَضَمَنَ الصَّلَاةِ هَذَا تَعْظِيمٌ بِالْغِ لِلنَّبِيِّ ﷺ، اللَّهُ تعالى عَظَّمَهُ.

كانَ بعضُ ملوكِ التتارِ الَّذِينَ أَسْلَمُوا قالَ ما أَعْلَى تَعْظِيمِ يُعَظَّمُهُ إِنْسَانٌ قالَ لَهُ بعضُ الجاهِلِينَ أَنْتَ أَنْتَ بَلِغْتَ فِي التَّعْظِيمِ أَعْلَى مَنْزِلَةٍ فَقَالَ لا إِنَّ الَّذِي بَلَغَ أَعْلَى مَنْزِلَةٍ هُوَ مُحَمَّدٌ يُذَكَّرُ فِي الْأَذَانِ مَعَ اسْمِ اللَّهِ تعالى هَذَا التَّعْظِيمُ الَّذِي هُوَ أَعْلَى تَعْظِيمِ.

التَّعْظِيمُ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ غُلُوٌّ فَهَذَا قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ تعالى وَمَنْ تَحَاشَى ذَلِكَ تَوَهُّمًا مِنْهُ أَنَّهُ إِخْلَالٌ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ فَهُوَ فَاسِدُ الْقَلْبِ فَاسِدُ الْإِعْتِقَادِ، ذَكَرَ لِي أَحَدُ أَصْدِقائِنَا مِنْ أَهْلِ بَيْرُوتَ أَنَّهُ كانَ فِي مَسْجِدٍ فَقَالَ الْخَطِيبُ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ لا يَجُوزُ تَعْظِيمُ الرَّسُولِ، قالَ اعْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ كَيْفَ تَقُولُ هَذَا وَقَدْ قالَ اللَّهُ تعالى وَعَزَّوْهُ قالَ لَهُ عَزَّوْهُ مَعْنَاهُ نَصْرُوهُ فَقَالَ نَصْرُوهُ فِي الْآيَةِ بَعْدَ هَذَا

فانقطع تظاهر بأنه يريد صلاة النفل فاستقبل القبلة فكبر. هذا أيضًا إلحاد، هذا كفر كيف يقول من يدعى الإسلام لا يجوز تعظيم الرسول. الله عظمه، هذه الشهادة لما نقول محمد رسول الله أليست تعظيمًا.

أما التبرك بقبر النبي ﷺ بزيارة قبره فهذا ليس من الغلو في شيء فمن زار قبر النبي ﷺ للتبرك أي ليعطيه الله البركة بزيارته لقبر النبي فقد عمل عملاً يحبه الله تعالى.

كذلك التوسل بالنبي ﷺ في حال حياته وبعد مماته قرينة إلى الله تعالى ليس من الغلو الذي يُنافي توحيد الله تعالى، الذي يتوسل بالنبي ﷺ أي يطلب من الله تعالى أن يقضى له حاجته لأجل نبيه ﷺ أو يكشف عنه كربة فهذا عمل يحبه الله تعالى سواء كان في حال حياة النبي وحضوره أي في مجلسه أو كان بعد وفاته عند قبره أو في مكان آخر، كل ذلك قرينة إلى الله، ولم يكن في العصور القديمة الصدر الأول والذي يليه أحد من أهل العلم ينكر التوسل بالنبي ﷺ لم يكن أحد ينكر التوسل بالنبي في عهد الصحابة أو في ما بعد ذلك إلى أن ظهر رجل في القرن السابع الهجري في أواخره فحرم التوسل بالنبي قال لا يجوز التوسل بالنبي إلا بحضوره في حياته أما التوسل به بعد وفاته فحرام وكذلك التوسل به في حال حياته في غير حضرته كذلك حرام، وهذا الرجل هو أحمد بن تيمية لم يسبقه أحد من علماء الإسلام إلى مثل ذلك بل

كلهم يرون التوسل بالنبي في حياته وبعد مماته جائزًا، لا يثبت عن أحد من الصحابة إنكار ذلك ولا عن أحد التابعين ولا عن أحد من تبع الأتباع ولا من بعد ذلك فاعلموا ذلك أيها الإخوان ولا يهولكنكم هؤلاء الذين يحرمون ذلك ويوردون الآيات ليوهموا الناس أن القرآن يحرم ذلك ويوردون الأحاديث ليوهموا الناس أن أحاديث النبي تحرم ذلك فإياكم وإياهم.

الذين يحرمون التوسل ليس لهم دليل إلا التمويه يوردون آيات في غير محلها ويوردون أحاديث في غير محلها كما يوردون أحاديث لا أساس لها ولا صحة، من جملتها أن هؤلاء يقولون إن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال قوموا بنا نستغيث برسول الله من هذا المنافق فجاؤوا إلى رسول الله ﷺ فقال إنه لا يستغاث بي إنما يستغاث بالله عز وجل هذا الحديث ليس له إلا إسناد واحد وهذا الإسناد الواحد فيه راو ضعيف لا يختج به، هذا عندهم عمدة للمحرمين للتوسل والاستغاث هذا عندهم عمدة وهو لا يصح الاحتجاج به لأن فيه راويًا هو ابن لهيعة مع أن المطلعين منهم اطلعوا على حديث هو ضد هذا وهو مما رواه البخاري في الصحيح من حديث ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال إن الشمس تذنو من رؤوس الناس يوم القيامة فإذا بهم استغاثوا بآدم<sup>(١)</sup> اه انظروا قال عليه الصلاة والسلام استغاثوا بآدم بهذا

(١) رواه البخاري في صحيحه باب من سأل الناس تكفراً.

اللفظ، هذا في البخاري صحيح ثابت. ثم هؤلاء من عمى قلوبهم كأنهم لا يرون هذا الحديث الذي في البخاري ويحتجون بهذا الحديث الذي ما له صحة.

ثم إن أعمى جاء إلى رسول الله ﷺ يقول له يا رسول الله ادع الله أن يكشف عن بصري فقال له إن شئت صبرت وإن شئت دعوت لك قال يا رسول الله ليس لي قائد وقد شق عليّ ذهاب بصري قال له اثبت الميضأة فتوضأ وصل ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي وتسمى حاجتك لتقضى لي<sup>(١)</sup> اه هذا لفظ الطبراني، وقد روى الطبراني في هذا الحديث أن الصحابي الذي روى الحديث عثمان ابن حنيف قال فوالله ما تفرقنا ولا طال بنا المجلس حتى دخل الرجل علينا المجلس وقد أبصر اه ثم يقول الطبراني بالإسناد نفسه إن رجلاً كان يتردد إلى عثمان ابن عفان في حاجة له فلم يقضها له فشكا ذلك إلى عثمان بن حنيف أي الصحابي الذي كان مع الرسول عندما جاء الأعمى فعلمه عثمان التوسل الذي علمه الرسول ﷺ للأعمى اه هذا الحديث فيه التوسل بالنبي في حياته في غير حضرته أي في غير مجلسه وفيه التوسل بالنبي بعد وفاته في أيام عثمان بن عفان. يقول

(١) رواه الطبراني في المعجم الكبير باب ما أسند عثمان بن حنيف، ورواه الحاكم في المستدرک باب کتاب الدعاء والتكبير والتهليل والتسبيح والذكر.

الطبراني بعد أن يذكر الحادثتين حادثة الأعمى وحادثة الرجل الذي كانت له حاجة إلى عثمان بن عفان والحديث صحيح<sup>(١)</sup>، هكذا يقول، هذا دليل المجوزين للتوسل بالنبي والاستغاثة به ولهم أدلة أخرى إن شاء الله سنشرحها في دروس آخر.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) رواه الطبراني في معجمه الكبير باب ما أسند عثمان بن حنيف والصغير باب من اسمه طاهر.



## الدرس الثاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أقسام البدعة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في التاسع من شهر جمادى الأولى سنة إحدى وأربعمئة وألف من الهجرة الموافق للخامس عشر من شهر آذار سنة إحدى وثمانين وتسعمائة وألف ر في بيروت وهو في بيان أقسام البدعة. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلاة الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه من النبيين وعلى آله الطيبين الطاهرين.

أما بعد فإن أحسن الحديث كتاب الله تعالى وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة اهـ والحديث رواه مسلم<sup>(١)</sup> بهذا اللفظ وعند النسائي<sup>(٢)</sup> والبيهقي<sup>(٣)</sup> زيادة وكل ضلالة في النار اهـ

(١) رواه مسلم باب تخفيف الصلاة والخطبة.

(٢) رواه النسائي في السنن الكبرى باب الغضب عند الموعظة والتعليم إذا رأى العالم ما يكره.

(٣) رواه البيهقي في الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد باب ذكر الأسماء التي رويها على طريق الإيجاز.

ثم البدعة ذهب الناس في تفسيرها مذهبين أحدهما أن البدعة قسمان إحداهما بدعة ضلالة والأخرى بدعة هدى، قال الشافعي رضي الله عنه في ما ثبت عنه الإسناد المتصل بدعة الضلالة ما كان على خلاف الكتاب والسنة والإجماع والأثر، ما أُحدث على خلاف الكتاب والسنة والإجماع والأثر. يعني بالكتاب القرآن والسنة الحديث وبالإجماع إجماع الفقهاء المجتهدين أي مجتهدي أمة محمد ﷺ وبالأثر أثر الصحابة والتابعين لهم بإحسان، قال الشافعي رضي الله عنه في تفسير بدعة الضلالة هذا، وأما ما أُحدث ولم يكن على خلاف ذلك فليس بدعة ضلالة، فإذا قول رسول الله ﷺ وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة المراد به ما أُحدث على خلاف الكتاب والسنة والإجماع والأثر فهذه هي التي حَكَمَ عليها رسول الله ﷺ بأنها بدعة الضلالة ومن ذلك بدع أُحدثت في الاعتقاد كعقيدة الخوارج وهي تكفير المسلم بارتكاب معصية هذه أُحدثت على خلاف الكتاب والسنة والإجماع والأثر، وأما الكتاب فمؤله تبارك وتعالى في سورة النساء ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup> فقوله ﴿مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ يُفْهِمُنَا أَنَّ مُرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ لَا يَكْفُرُ وَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ خُلُودًا أَبَدِيًّا وَأَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الْكَبِيرَةَ الْمُسْلِمَ إِنْ شَاءَ وَيُعَذِّبُهُ عَلَيْهَا إِنْ شَاءَ، هذا الذي تعطيه هذه الآية ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾.

(١) سورة النساء/ الآية (٤٨).

الخوارج خالفت هذا الذي جاء به الكتاب أن الله تعالى يغفر الكبائر لمن يشاء من المسلمين خالفت فقالت مرتكب الكبيرة كافر خارج من الإسلام وإنه يخلد في النار خلوداً أبدياً لم يقصروا الكفر على الإشراك بالله تعالى وما في معناه كسبه تعالى وسب نبيه أو أي نبي من أنبيائه أو سب ملك من ملائكته الذين ثبت وشهر بين المسلمين أنهم من ملائكة الله كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وحملة العرش ومالك خازن النار ورضوان خازن الجنة، وكل ما هو تكذيب للرسول ﷺ معنى وإن لم تكن العبارة صريحة فهو كفر حكمه حكم الشرك بالله تعالى وكذلك جحد ما علم أنه من دين الله تعالى ضرورة أي علماً ظاهراً بين المسلمين لا يختص به العلماء دون غيرهم بل هو ظاهر أنه من أمور الدين عند العلماء وغيرهم كوجوب الصلوات الخمس وحرمة الزنى وجريمة شرب الخمر وأشباه ذلك، فكل ذلك ملحق بالشرك فكما أن الشرك لا يغفر كذلك هذه الأشياء من الكفر لا تغفر إنما يغفر الكفر بالرجوع إلى الإسلام، إذا كان الشخص مسلماً ثم خرج منه فقطع إسلامه فإذا رجع عن ذلك الكفر فتشهد غفر ذلك الكفر الذي وقع فيه برجوعه إلى الإسلام قال تبارك وتعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾<sup>(١)</sup>، إن ينتهوا أي عن الكفر بالدخول في الإسلام إن خرجوا عن الكفر

(١) سورة الأنفال/ الآية (٣٨).

ما دخلوا في الإسلام غفر لهم كفرهم فالكفر لا يغفر إلا بهذا لا يغفر بقول أستغفر الله لا يغفر بالتصدق لا يسر بمحبة المسلمين ومعاونتهم ومناصرتهم ضد الكفار وما ساعد الكافر المسلمين وقاتل معهم وبذل مهنته في نصرة المسلمين وقتل فهو لا يغفر له كفره إلا بالدخول في الإسلام. فبدعة الضلالة مثل بدعة الخوارج في الاعتقاد ولأنهم اعتقدوا اعتقاداً يخالف كتاب الله خالفوا قوله تعالى ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup>، وخالفوا الأحاديث النبوية ومن جملتها حديث عبادة بن الصامت الذي رواه البخاري وغيره أنه قال بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأثوا ببهتان يسترونه بين أيديكم وأرجلكم فمن وفى بذلك فأجره على الله ومن انتهك شيئاً من ذلك فأمره إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه اه قال فبايعناه على ذلك<sup>(٢)</sup> اه

هذا الحديث أيضاً صريح في أن من ارتكب الزنى أو السرقة أو القتل ظلماً أو فعل نحو ذلك ثم مات ولم يتب فإنه تحت المشيئة إن شاء الله يعفو عنه أي لا يعذبه على هذا الذنب وإن شاء عذبه. وهناك أحاديث كثيرة صحاح تدل على هذا المعنى أن مرتكبي الكبيرة أمرهم مفوض إلى الله تعالى منهم من يسامحهم

(١) سورة النساء/ الآية (٤٨).

(٢) رواه البخاري في صحيحه باب علامة الإيمان حب الأنصار.

الله ومنهم من يعذبه الله وبدعة الخوارج هذه تخالف هذه الأحاديث كلها، فذلك أى بدعتهم من جملة ما يدخل تحت قول النبي ﷺ وكل بدعة ضلالة لأنهم أخذوا ما لا يوافق كتاب الله وسنة رسوله.

أما ما أخذت ولم يخالف كتاب الله تعالى ولا سنة نبيه وإن لم يكن مذكورًا بعبارة صريحة في القرآن والحديث فذلك لا يسمى بدعة الضلالة بل ذلك بدعة هدى لفاعليها ثواب عند الله وذلك مثل الاحتفال بمولد الرسول في شهر ربيع صلى الله وسلم على رسوله فهذا أخذت بعد الرسول ﷺ في حدود القرن السابع أخذت هذا، أول من أحدثه ملك كان يحكم إربل، أحدثه حبا في نبي الله تعالى تشريفاً وتكريماً وإظهاراً لفرجه برسول الله ﷺ لظهوره إلى الدنيا في مثل ذلك الوقت ووافقه العلماء على هذا من محدثين وفقهاء وصوفيّة، ما أحد منهم خالفه كلهم وافقه حتى إن من المحدثين الحفاظ من ألف له كتاباً في المولد سماه التّويز في مولد البشير النذير ولا يعلم في علماء الإسلام أو حفاظ الحديث أحد استنكر ذلك حتى هذا الحافظ الملقب بأميز المؤمنين في الحديث وخاتمة الحفاظ ابن حجر العسقلاني أقر ذلك. هذا من جملة بدع الهدى التي هي ليست داخلة تحت قوله عليه الصلاة والسلام وكل بدعة ضلالة.

كذلك أشياء كثيرة من جملتها أحد الأذنين قبل صلاة الجمعة الذي كان أحدهما هو الأذان المعمول به

في عهد الرسول وفي عهد أبي بكر وفي عهد عمر فاستحدث عثمان بن عفان أذاناً ثانياً فهذا العمل الذي عمله عثمان بن عفان أخذت بعد الرسول لكنه ليس مما ذمه رسول الله ﷺ ولا يدخل تحت قوله عليه الصلاة والسلام وكل محدثة بدعة.

ذلك لا يدخل ما أحدثه علماء الحديث في إملاء الحديث، لهم عادة اتخذوها واستحبوها وذكروها في كتب المصطلح في كتب اصطلاح الحديث، استحدثوا أمراً وهو أنه في مجلس الإملاء يُبَسْمَلُ المُمْلِيُ ويحمد الله ويثنى عليه ويصلى على نبيه ثم يقرأ شيئاً من القرآن بقراءة قارئ حسن الصوت ثم يقال بعد ذلك ما ذكرت رحمك الله يخاطب المُسْتَمْلِيُ أى المُبْلَغُ يُخاطِبُ المُمْلِيُ أى المُحَدِّثُ الذي يُمْلِيُ يقول هذا المُسْتَمْلِيُ مخاطباً له ما ذكرت رحمك الله فيبدأ المُمْلِيُ بسرد الإسناد والحديث، علماء الحديث قالوا من كتبهم في كتب المصطلح إن هذا شيء مُسْتَحَبٌّ ولم يكن في عهد الرسول ولا الصحابة ولا التابعين لكن هذا شيء موافق لما جاء به الرسول وجاء به الكتاب والسنة ليس مما يخالف فنعد هذا بدعة هدى لا نعدّه بدعة ضلالة.

وهناك بدع ضلالة لكن ليس إلى حد التحريم بل هي أول من التحريم مثل ما استحدثه بعض الناس وهو أنهم يكتبون عند ذكر النبي ﷺ صاداً مجردة بدلاً عن التسمية ﷺ، وأما كتابة ﷺ فهي بدعة مستحسنة، ما كان

الصحابة يكتبون عند ذكر اسم رسول الله ﷺ كلمة ﷺ، ما كانوا يكتبون، ما ثبت عن صحابي قط إنما هذا شيء استحدثه أهل العلم أهل الحديث استحدثوه ورأوا ذلك موافقاً لما جاء به كتاب الله وسنة نبيه لم يروه مخالفاً فاستحبوا ذلك، أي كتاب من كتب الحديث تجدون فيه مع اسم الرسول كلمة ﷺ أليس هذا مما عُلِمَ وشاع أنه موجود في كتب الحديث ألا ترون كتابة ﷺ عند ذكر اسم الرسول يُتبعون كلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم، هذا ما كان أيام الرسول ﷺ إنما العلماء استحدثوه فهل نقول هذا دخل تحت قول الرسول كل بدعة ضلالة، لا، وماذا يكون حكم من يقول عن هذا إنها ضلالة ماذا يكون إذا احتج بأن هذا لم يفعله الرسول ولا الصحابة إذا احتج بهذا فأنكر ما يكون حكمه أليس يكون شاذاً كذلك الذي يُنكرُ عمل المولد الاحتفال بمولد الرسول أو ينكر الجهر بالصلاة على النبي عقب الأذان بصوت الأذان هذه أيضاً بدعة هُدى ليست بدعة ضلالة، فمن يرى عمل المولد والجهر بالصلاة على النبي بعد الأذان بدعة ضلالة فهو مردود عليه قوله. وقد حصل في دمشق قبل ثلاثين عاماً تقريباً أنه أذن في مسجد يُسمى مسجد الدقاق وأعقب المؤذن الأذان بالصلاة على النبي جهراً فقال بعض الوهابية الموجودين في صحن المسجد هذا حرام هذا مثل الذي ينكح أمه فصار شجاراً شديداً وضرب بينهم وبين مخالفيهم ثم رُفِع الأمر إلى مفتي ذلك الوقت أبو اليسر عابدين فاستدعى رئيس الوهابية

وهذه بالنفي والطرْد إن عاد إلى مثل هذا ورسم عليه أن لا يُدرَس بالمرّة، رَسَم عليه المفتي أبو اليسر رحمه الله أن لا يُدرَس وهذه بالنفي من سوربة.

ثم نُخبِهم جعلوا الصلاة على النبي جهراً عقب الأذان على المؤذنة كزنى الشخص بأمه ويقولون نحن أهل الحديث أهل الكتاب والسنة.

في الصلاة على النبي واردة لكن الجهر بها بصوت عال بصوت الأذان ما نُقِلَ لنا عن عهد الرسول ، الصحابة والتابعين وأتباع التابعين إنما استحدث بعد سنة سبع مائة هجرية فقبله العلماء من المُحدثين ، السلفية والفقهاء كل المسلمين قبلوه إلا هؤلاء الوهابية يزعمون أن هذا داخل تحت قول الرسول وكل ضلالة وكل ضلالة في النار<sup>(١)</sup> اهـ أليس قال الرسول ﷺ إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلاً يقول ثم قولوا على<sup>(٢)</sup> اهـ أليس مرّ المؤذن على كلمة أشهد أن محمداً رسول الله ثم أنهى الأذان هذا ذكر النبي فإذا دعا لله أن يُصلى على النبي لأنه ذكره فمطلوب منه أن يُصلى عليه فإذا عمل بحديث رسول الله ﷺ أي على عليه في ذلك إن جهر وإن أسر وإن جهر بصوت عال أي ما نبع في ذلك كيف استجازوا أن يجعلوا مثل الزنى بالأم كيف ساغ لهم أن يجعلوا الجهر بالصلاة على النبي عقب الأذان كالزنى بالأم هل قال

(١) اهـ الساني في سنته باب كيف الخطبة.

(٢) اهـ مسلم في صحيحه باب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه.



النبي ﷺ لا تُصَلُّوا عَلَيَّ جَهْرًا هل قال ذلك هل يَجِدُونَ ذلك في حديث ولو حديث ضعيف أو موضوع لا يجدون، لا يجدون في حديث موضوع أَنَّ النبي ﷺ قال لا تُصَلُّوا عَلَيَّ جَهْرًا وَلَمَّا قال حديثه هذا الذي ورد فيه إجابة المؤذن إذا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مثلما يقول ثم صَلُّوا عَلَيَّ اهـ ما قال سِرًّا ما قال ثم صَلُّوا عَلَيَّ سِرًّا ما قَيَّدَ الصلاة عليه بأن تكون سِرًّا بل أطلق فإذا لنا رخصة إن شئنا نُسِرُّ وإن شئنا نجهر والمؤذن له رخصة لأن النبي عليه الصلاة والسلام حين قال مَنْ ذَكَرَنِي فَلْيُصَلِّ عَلَيَّ ما قَيَّدَ ذلك بأن يكون سِرًّا بل أطلقه نحن نعمل بإطلاقه ولو لم يَبْلُغْنَا بأنَّ أحدًا مِنْ مُؤَذِّنِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَهَرَ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَقِبَ الْأَذَانِ كما نحن نجهر، لو لم يبلغنا ذلك لكنه هو عليه الصلاة والسلام ما قَيَّدَ هذا الأمر بأن يكون سِرًّا نأخذ بالإطلاق وذلك من رحمة الله الواسعة.

والعياذ بالله من أين جاءوا بهذا الفكر الخبيث بأن يجعلوا هذا الأمر الذي ما فيه كراهية فضلًا عن المعصية مثل الرِّئى بِالْأَمِّ من أين جاءهم هذا الخاطِرُ الخبيث.

الحاصل أَنَّ ما أُحْدِثَ وكان لا يخالف الكتاب والحديث ولا الإجماع ولا الأثر ثم رَءَاهُ الْعُلَمَاءُ موافقًا لما جاء به الرسول فهو بدعة حسنة ويقال بدعة مستحبة وقد سَمَّى عمرُ بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اجتماعَ الناس على قيام رمضان بعد أن ثَبَتَ عن

رسول الله ﷺ أنه لم يخرج إلى الناس بعد أن كان جمع إليهم ليلتين فصلُّوا خَلْفَهُ جماعةً ترك الخروج إليهم وقال لهم في ذلك إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفَرِّضَ عَلَيْكُمْ<sup>(١)</sup> اهـ عمر بن الخطاب بعد ذلك جمع الناس من عهده في خلافته جمع الناس أولاً على إحدى عشرة ركعة ثم على عشرين ركعة سوى الوتر وهذا الأمر الأخير أي العمل الأخير من عمر بن الخطاب أنه جمع الناس على العشرين فلم يُنَكِّرْ عليه أحدٌ من الصحابة بل كُلُّهُمْ رَضُوا بذلك ولم يخالف أحدٌ منهم، ثم قال عمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالتِّي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ<sup>(٢)</sup> اهـ المعنى اجتماعكم في أول الليل على قيام رمضان شيءٌ حسنٌ نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالتِّي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ أَي وَلَوْ صَلَّيْتُمُوهَا فِي آخِرِ اللَّيْلِ كَانَ أَفْضَلَ.

مَذْخَهَا مَذَخَ هَذِهِ الْفَعْلَةُ الَّتِي فَعَلَهَا مَا دَمَّهَا مَا قَالَ هَذَا شَيْءٌ قَطَعَهُ الرَّسُولُ فَكَيْفَ أَنَا أَفْعَلُ بِخِلَافِ عَادَتِهِ، مَا خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بَدْعَةً ضَلَالَةً بَلْ رَأَى ذَلِكَ بَدْعَةً حَسَنَةً فَقَالَ نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالتِّي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ. وهذا رواه البخاري في صحيحه.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) رواه البخاري في صحيحه باب تعريف النبي على صلاة الليل.

(٢) رواه مالك في الموطأ باب ما جاء في قيام رمضان.

## الدرس الثالث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان بعض أحكام النكاح

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في الخامس والعشرين من شهر رمضان سنة ست وتسعين وثلاثمائة وألف من الهجرة الموافق للتاسع عشر من شهر أيلول سنة ست وسبعين وتسعمائة وألف ر في بيروت وهو في بيان بعض أحكام النكاح. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين. اللهم علّمنا ما جهلنا، وذكّرنا ما نسينا، وعلّمنا ما ينفعنا، وزدنا علماً ونعوذ بالله من حال أهل النار.

أما بعد فقد قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (١) قال علي ابن أبي طالب رضي الله عنه في تفسير هذه الآية علّموا أنفسكم وأهليكم الخير أي علّم الدين (٢). ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ احفظوا أنفسكم وأهليكم من هذه النار، الله تعالى أمرنا بأن نحفظ أنفسنا وأهلينا من

(١) سورة التحريم/ الآية (٦).

(٢) رواه الحاكم في المستدرک في تفسير سورة التحريم عن علي بن أبي طالب وأقره الذهبي.

هذه النار الشديدة التي وصفها الله تعالى وطريق حفظ النفس والأهل من هذه النار هو أن يعلم الإنسان أمور دين الله ويعلم أهله فبذلك يكون الإنسان حفظ نفسه وأهله من نار جهنم. إذا علّم نفسه وأهله أي إذا علّم نفسه وأهله بنفسه أو بواسطة غيره أمور الدين بدون حفظ نفسه وأهله من نار جهنم، إذا لم يتعلم هذه الأشياء وعاش لا يعرفها يؤاخذ الله تعالى يوم القيامة يعذبه. ليس أمور الصلاة والعقيدة فقط بل على الإنسان أن يتعلم ما أنزل الله تعالى على رسوله ﷺ محمد من أمور الدين مما يتعلق بالنكاح والطلاق وغير ذلك من كل أمر عليه فعله أو يُريد أن يفعله. ليس سيدنا محمد ﷺ بعنه الله تعالى ليعلم الناس كيف يؤمنون بالله وكيف يصلّون وكيف يصومون وكيف يحجون وكيف يزكّون فقط، بل أمره الله تعالى أن يعلم الناس كيف يبيعون ويشترون وكيف يتزوجون وكيف يطلّقون. فمن لم يتعلم هذه الأشياء وقع في نار جهنم وذلك أن كثيراً من الناس يتزوجون زواجا غير شرعي ولا يدرون هل يعيشون بنكاح شرعي أو بنكاح غير شرعي فهؤلاء يوم القيامة يُسألون.

مثلاً إذا تزوج إنسان امرأة هي في عدّة زوج غيره، فإن بقي عليها من عدّة زوج غيره شيء من العدة، ما ذهب العدة هذا الزواج فاسد. إن كانا يعلمان أنه فاسد ثم تعاشرا فخلق من بينهما ولد فهذا الولد ولد باطل لا يكون ولد حلال، ليس له إرث من هذا الرجل ولا لهذا الرجل إرث من هذا الولد. أما إن كانا لا

يعلمان أن عقد النكاح إذا صار ضمن العدة يكون باطلاً وأن جماعها بعد ذلك يكون حراماً إن كانا لا يعلمان هذا لا يكون هذا الولد ولد زنى لكن عليهما ذنب حيث لم يتعلّما أن الزواج في حال العدة حرام، لم يتعلّما فظنّا أن هذا نكاح، هو ظنّ أنها زوجته، وهى ظنّت أنّ هذا زوجها فتعاشرا معاشرة الزوجية يعاقبان في الآخرة الله تعالى يعذبهما حيث لم يتعلّما لأن الإنسان هناك يُسأل عن الأمرين إن لم يتعلم يُسأل لِمَ لَمْ تتعلم، وإن كان تعلم الحلال والحرام ثم لم يُطبّق ما تعلمه لم يَتَجَنَّبِ الحرام أو تَرَكَ الفرض، تعلم ما فرض الله تعالى على عباده ثم أهمل كثيراً من الفرائض أو بعضاً منها فهذا يُسأل ويُعاقب لأنه ما عمل كما تعلم. الذي لم يتعلم يُسأل والذي تعلم ثم أهمل يُسأل فكلاهما يستحقان العذاب.

ثم بعض الناس يُوكّل فيقول أنا وكلتك لأن تقبل لي النكاح على فلانة فيأتى هذا الوكيل وهو جاهل لا يعرف كيف يصح هذا النكاح والأب جاهل فيقول له أبوها بحضور شاهدين زوجتك بنتى فلانة فيقول قبلت زواجها فيقع العقد للوكيل لا للموكل.

وقد يكون رجلٌ يعتقد عقيدة فاسدة أو تعود أن يسب الله تعالى وهو لا يعلم أن سب الله تعالى كفرٌ يُخرج من المِلَّة ثم يُجرى له عقد نكاح، هذا ما صح نكاحه، لا تصير زوجته. شرط النكاح على مسلمة أن يكون الزوج مسلماً وهذا الذي يسب الله تعالى ليس مسلماً

هذا يصح له نكاح على مسلمة، ثم هذا الذي يسب الله تعالى إن كان في الأصل مسلماً ثم صار يسب الله تعالى صار كافراً مرتدّاً. الكفار نوعان كافراً أصلياً، تافراً مُرتدّاً، الكافر الأصلي هو الذي نشأ على الكفر من أبوين كافرين أصليين ثم عاش حتى صار كبيراً وهو على كفره، هذا يسمى كافراً أصلياً، هذا لا يصح له أن يتزوج المسلمة، والثاني كافراً مرتدّاً وهو الذي كان مسلماً ثم صار يسب الله تعالى أو ينكر الشريعة، ينكر صيام رمضان يقول هذا ليس فرضاً أو ينكر الصلوات الخمس يستهزئ بالصلوات الخمس هذا لا يصح له عقد نكاح على مسلمة. الكافر الأصلي يصح له عقد النكاح على غير المسلمة أما الكافر المرتد فلا يصح له عقد نكاح على مسلمة ولا على غير المسلمة على مرتدة مثله.

هذا الفساد نتيجة الجهل فمن لم يتعلم كيف يصح النكاح وكيف يكون الطلاق يقع في معصية الله تعالى. يخرج من الناس يكونون على الإسلام وأجرى نكاحهم على الصحيح ثم يمزح ففي أثناء المزح تخرج منه كلمة طلاق لزوجته طلقتك أو أنت طالق فيكون هذا شرعاً طلاقاً لأن الطلاق مزحٌ جدٌ وجدّه جدٌ، لا هزل في الطلاق. فقد يقول طلقتك ولا يظن هذا طلاقاً، لا يعلم أنها حرمت عليه فينام معها وهى قد خرجت من نكاحه أو يطلقها وهو غضبان ويظن أن طلاق الغضبان لا يصح ولا يؤثر فيعاشرها فتكون معاشرته لها بالحرام.

ثم قد يكون طلق بثلاث مثلاً ثم نفسه لا تريد الانفصال عنها إما لأجل وجود أولاد بينهما أو لأجل أن نفسه ألفتها ولا يريد الانفصال والابتعاد منها فيذهب إلى بعض الناس فيقولون له وزّع كفارة على الفقراء كذا وكذا مبلغاً من المال واستغفر الله. بعض الناس يعلمونه هذا الفساد، ثم هذا يوزع أو يقول لهذا الذي يُقتيه خذ أنت ووزع ف يأخذ المال ويتصرف فيه إما أن يوزعه وإما أن يأخذه لنفسه ثم يجمع بينهما بالحرام فيتعاشران معاشرة محرمة فيقعان في الهلاك. وبعض الناس يقول للذي طلق امرأته بالثلاث لَتَذْهَبِ المرأة إلى البحر وتغطف في البحر لَمَّا تَغْطُسْ في البحر كأنها تزوجت حلت لك فيعيشان عيشة محرمة لأنهما سمعا كلام هؤلاء الجهال، لو كانا تعلمًا قبل ذلك لا يسمعان هذا الكلام والعياذ بالله. سبحانه الله العظيم الجاهلُ يروجُ عليه الجهلُ.

وبعض الناس يُطلقون بالثلاث ثم يأتون إلى شيخ وهذا الشيخ يقول لهم الحق يقول ليس لك رجوع إليها إلا بعد أن تمكث عدتها ثم تنتهي العدة ثم يتزوجها رجلٌ زواجاً شرعياً بنكاح ويدخل بها فيقول هذا الذي طلق كيف يصير هذا، شيطانه يقول له كيف زوجتك تنام مع غيرك مع رجل آخر ثم ترجع لك كيف يكون هذا فتأفف نفسه ذلك فيسأل يقول من تعرفون من المشايخ من يعمل لي حلاً لقضيتي هذه، من تعرفون، من يعطيني لهذه القضية حلاً، من تعرفون، فيقال له اذهب إلى الشيخ الفلاني فيذهب إليه فيقول له أنا

مسي كذا وكذا طلقْتُ امرأتِي بثلاث طلاقات فيقول له هذا الشيخ المحرّف المفتون الذي يحرف شريعة الله، يقول له يُجرى عليها عقد نكاح ثم لا ينام معها ثم يطلبها فتحل لك فهذا يصدقه لأنه شكلاً شيخ الناس يصدونه ويستفتونه، يطبق ما قاله له، يتفق مع واحد من الفقراء يقول له أعطيك مبلغ كذا مائة ليرة أو مئتين ليرة أو أكثر أو أقل ويُجرى لك عقد نكاح على فلانة ثم من غير أن تنام معها تقول طلقتك، وهذا إنما يكون جاهلاً مثله فيقبل ويُجرى له عقد نكاح بسور شاهدين ثم بعد ذلك من غير أن يراها ومن غير أن يختلي معها ساعة من الزمن يقول طلق فلانة. ثم ذاك الزوج الأول يأتي فيقول حلت لي فيرجع إلى معاشرتها فهذا زان.

بعض الناس شيطانهم يغلبهم ونفوسهم خبيثة لا يهمهم أمر الآخرة يريدون أن يتعلقوا بالأوهام، إذا قال لهم بعض الناس الذين يدعون أنهم من المشايخ اعمل هذا يعملون ويظنون أن هذا حجة لهم في الآخرة. شخص من بيت العيتاني طلق امرأته قال والله إن رجلاً منكم أتى إلى بيت العيتاني طلق بالثلاث ثم عاد إليها إلى لعب السبق فوقع على زوجته طلاق الثلاث، هذا الرجل جاء إليّ أعرفه قلت له لا تحل لك حتى تنام مع زوجك بعدما تنتهي العدة التي تعتدها منك ثم يُعقد عليها عقد نكاح لغيرك ثم ذلك الرجل ينام معها أي يجامعها ثم يطلقها ثم بعد ذلك تعتد وعندما هي العدة يُجرى لك عليها عقد نكاح جديد، هذا ما



عاجبه، صُعِبَ عليه، ثَقُلَ عليه، ذهب يسأل الناس  
ف قيل له اذهب إلى الشيخ الفلاني ذهب إليه قال له أنت  
كنت حلفت يميناً قلت إن رجعتُ إلى لعب السبق  
امراتي طالق بالثلاث ما طَلَّقْتُها طلاقاً مُنَجِّزاً بل عَلَّقْتُ  
تعليقاً هذا ما له تأثير ادفع الكفارة ثم استغفر الله ثم  
ترجع لك هي حلالُك، صدَّقَ هذا الشيخُ ثم بعد برهة  
من الزمن بعدما نفَّذَ هذه الفتوى الفاسدة صادفني فأعاد  
السؤال نفسه وهو قد أرجع إليه امرأته بالحرام يسألني  
من جديد قلت له حرام لا تحل لك، قال ما لها حلٌّ  
غيرُ هذا، قلت له ليس لها حل غير هذا قال كيف إذا  
أجرينا عليها عقداً لواحد ثم طلقها من غير أن ينام  
معهما يصح؟ قلت لا يصح حرام فقال كيف ينام مع  
زوجتي إنسان غيري ثم ترجع إليّ قلت له الدنيا لا  
تُغْنِي مِنَ الآخرة ذلك الشيخ الذي أعطاك تلك الفتوى  
لا يُخَلِّصُكَ من عذاب الله يوم القيامة ذلك الشيخ لا  
يخلصك من عذاب الله.

الله تعالى شرع هذا لحكمة حتى لا يتسرّع الناسُ  
إلى الطلاق، ليكفؤوا عن الطلاق.

كذلك إذا لم يكن على النكاح شاهدان مسلمان لا  
يصح النكاح. هذان الشاهدان وظيفتهما أن يسمعا  
الصيغة أي الحوار بين أبي البنت والزوج، الأب يقول  
له زوّجتك بنتي فلانة فيقول له الزوج قبلتُ زواجها  
بحضور شاهدين مسلمين، أما إذا كانا يَسْبَانِ الله تعالى  
فهذان كالعدم والنكاح لا يصح بحضورهما، يأتي

ثم ولّى البنت الذي يعقد لها العقد هو الأب فإن لم  
يكن أبوها فجدُّها فإن لم يكن جدُّها فأخوها فإن لم  
يكن أخوها فابنُ أخيها ثم بعد ابن الأخ العمُّ ثم ابنُ  
العم يقول له زوّجتك فلانة فيقول هو قبلتُ زواجها  
الشاهدان المسلمان يسمعان هذا الحوار هذا هو  
النكاح الذي يَسْتَحِلُّ به المرأة وتصير به البنتُ زوجةً  
لهذا الرجل وهذا الرجل يصير لها زوجاً شرعاً.

أما قراءة الفاتحة والدعاء فليسا شرطاً والمحكمةُ  
الشرعية شرطاً، بدون محكمة في البيت أو في السوق أو  
في أي مكان في البستان مثلاً إذا حضر اثنان مسلمان  
والأب والرجل الذي يتزوج البنت فقال له أبوها  
حكك بنتي فلانة فقال قبلتُ زواجها ثم افترقوا من  
بعد أن يقرأوا الفاتحة ومن غير أن يسجلوا إنما هذا  
الحوار حصل صارت حلاله، النكاح الشرعي سهل لا  
يحتاج إلى الشخص لعقده الذهاب إلى المحكمة ليس  
الذهاب إلى المحكمة شرطاً لكن الناس بما أنه كثرت  
المنافاة والتنافر في هذا الزمن قد يتزوج الرجل المرأة  
من بعد أن يشبع منها ينكر ويتهرب منها ويقول لا  
أعرفك لست زوجتي وإذا رفعته إلى المحكمة يقول أنا  
أحريتُ عليها عقداً ليست هي زوجتي هي تفتري  
أنا حتى لا يدفع المصروف والمهر، من أجل هذا

صار الناس يُجرون عقد النكاح في المحكمة لأنه يُسَجَّلُ هناك فإن أنكر أو تهرَّب من دفع المهر أو المصروف تَرَفَّعَ دَعْوَى عليه في المحكمة فتُجْبِرُهُ المحكمة، لأجل هذا الناس صاروا لا يُجرون عقد النكاح إلا في المحكمة وإلا فهو ليس في أصل الشرع بل في أصل الشرع زَوَّجْتُكَ بنتي قبلتُ زواجها من الطرف الآخر أى الطرف الآخر يقول قبلتُ زواجها ويسمَّعُ هذا الكلام الشاهدان هذا هو النكاح، هذه الكلمة الخفيفة زَوَّجْتُكَ بنتي قبلتُ زواجها بحضور شاهدين هذه الكلمة الخفيفة أحلَّتها له.

ثم لو لم يذكر المهر ما قال أبوها زوجتك بنتي فلانة على كذا من المهر ما تعرَّضَ لذكر المهر إنما قال زوجتك بنتي فلانة ثم قال الشخص قبلتُ زواجها من غير ذكر المهر والشاهدان موجودان صحَّ حصل النكاح حلت له صارت زوجته ويثبت لها مهر المثل.

الأب يُشَرِّعُ له أن يستأذن بنته البكر يقول لها توافقين على أن أزوجه من فلان فإذا وافقت أجرى العقد عليها وإذا لم توافق يتركها إذا لم يُكرِّها الأب خير، الإكراه لا خير فيه. الإمام الشافعي يقول إذا كان كُفًّا لها مناسبا لها ورأى لها أن مصلحتها أن يزوجه بهذا الإنسان وهي كارهة فإن أجرى العقد له عليها صح لكنه يقول مكروه، يعتبره مكروهاً لأن امرأة كان زَوْجَها أبوها في زمن الرسول وهي كارهة، ثم أبطل الرسول هذا النكاح لأنها كانت كارهة، لكن الشافعيون

رواه أن هذه المرأة أبطل الرسول نكاحها لأنها كانت كارهة بتزويج أبيها لها من ذلك الشخص وهو ما كان مناسبا لها، لو كان مناسبا لها ما كان الرسول أبطل نكاحها.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الرابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كلمات للتحصين من السحر

درسُ القاهُ المحدثُ الفقيهُ الشيخُ عبدُ الله بنُ محمدٍ العبدريُّ رحمهُ الله تعالى في بيروت يوم الأحد في التاسع من شهر ربيع الثاني سنة خمس وتسعين وثلاثمائة وألف من الهجرة الموافق للتاسع عشر من نيسان سنة ست وسبعين وتسعمائة وألف وهو في ذكر فائدة كلمات للتحصين من السحر. قال رحمه الله رحمةً واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين.

أما بعدُ فقد روينا في موطأ الإمام مالك رحمه الله تعالى بالإسناد الصحيح عن كعب الأخبار رضى الله عنه أنه قال لولا كلمات أقولهن لجعلتني اليهود حماراً فقيل له ما هن قال أعوذُ بوجهِ الله العظيم الذي ليس شيء أعظم منه وبكلمات الله الثامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجرُ وبأسماء الله الحُسنى ما علمتُ منها وما لم أعلم من شرِّ ما خلق وذراً وبراً<sup>(١)</sup> اه يعنى كعب رضى الله عنه بقوله هذا أن اليهود من أسحر خلق الله أى من أكثر الناس استعمالاً للسحر وهو كان

(١) رواه مالك في الموطأ في باب ما يؤمر به من النعوى.

هم كان يهودياً ثم أسلم، في أيام سيدنا عمر رضى الله عنه أسلم. هو كعب الأخبار كان من يهود اليمن لم يكن أسلم في زمن الرسول لكنه بعدما توفى رسول الله ﷺ وظهر الإسلام ظهوراً عظيماً أسلم وكان ذلك من أيام عمر رضى الله عنه.

قال أبوه من علماء اليهود من أخبار اليهود ترك له كتباً من كتبهم كلها إلا واحداً تركه مفتوحاً وأخذ عليه الميثاق بالله أن لا يفتح هذه التي ختمها، بعدما مات أبوه فتح هذه الكتب فوجد فيها نعت رسول الله ﷺ نعت محمد أئمة هذه الأمة وأطلع على تبشير الأنبياء به فأمن وأظهر إسلامه كان هذه اطلاع على أحوال اليهود وأنهم يكثرُونَ من السحر فكان يحصن من سحرهم بهذه الكلمات بأن يقولها كل يوم أو كلما خاف أن يصاب بسحر كان يقولها فعصمه الله تعالى بهذه الكلمات.

سمى حفظها وتعليمها للأهل وغيرهم لا سيما في هذا الزمان الذي كثُر فيه السحر لكثرة فساد القلوب. يُحسد في هذه الأيام الإنسان لِماله وَلِصِحَّتِهِ ونشاطه ويحاول الناس أن يغيروا حال هذا الإنسان المُتَعَمِّع عليه بسحر. ثم هذه الكلمات معانيها حسنة وألفاظها طيبة ليس بها شيء مما يخالف الشريعة ليس فيها استنجاد بمُلوك الناس ولا بالكواكب.

ثم نعت الأخبار رضى الله عنه برىء مما يتهمه به من الناس الذين لا يوثق بهم يتهمونه بأنه تظاهر بالإسلام ولم يكن مُعْتَقِداً للإسلام في قلبه وذلك افتراء

## الدرس الخامس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان أن القرآن هو المهيمن على باقى الكتب المنزلة وحال المسلم عند الموت وبعده

درس الفاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد الهرري  
رحمه الله تعالى وهو فى بيان أن القرآن هو المهيمن  
على باقى الكتب المنزلة وبيان حال المسلم عند الموت  
وبعده. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على  
سيدا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين.

أما بعد فقد قال الله تبارك وتعالى فى سورة البقرة  
﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾<sup>(١)</sup> وَرَوَيْنَا  
الإمام الصحيح المتصل فى مسند الإمام أحمد بن  
محمد رحمه الله تعالى من حديث عمرو بن عبسة رضى  
الله عنه وهو من السابقين إلى الإسلام كان أسلم مع  
رسول الله ﷺ قبل أن يسلم من أصحابه عشرة قال  
رسول الله ﷺ المسلم من أسلم قلبه لله وسلم  
المسلمون من لسانه ويده<sup>(٢)</sup> اهـ

(١) سورة البقرة/ الآية (١١٢).

(٢) اهـ أحمد فى مسنده باب عمرو بن عبسة.

بل مَدَحَهُ بعضُ الصحابة، سيّدنا عمر رَضِيَ اللهُ عنه  
كان يرى له منزلةً، كان يَعْتَبِرُهُ من أهل العلم الثقات  
المُعْتَمِدِينَ الْمُعْتَبَرِينَ. وقال فيه أبو الدرداء رَضِيَ اللهُ  
عنه صاحبُ رسول الله إِنَّ عند ابنِ الحِمْيَرِيَّةِ لَعِلْمًا  
كثيرًا<sup>(١)</sup> اهـ لأنه مِنْ حِمَيْرٍ وَحِمَيْرٌ هم أهل اليمن  
الأَضْلِيَّونَ فشهادةُ أبى الدرداء رضى الله عنه تدحض  
وتحطّم كلّ هذه الاتّهامات.

محمد على الرُّعْبِيّ هذا يَطْعَنُ فيه وَيَطْعَنُ فى غيره  
حتى فى نبيّ الله سليمانَ يطعن، يقول هذا أى كعب  
الأخبار زعيم شِرْذِمَةٍ يَهُودِيَّةٍ اهـ بعد أن زكّاه القرآن  
الكريم وذكّره الرسول ﷺ بالثناء والتَّثْنِيَةِ يطعن فيه  
أمثالُ محمد على الرُّعْبِيّ وهو ليس بشيء أخذ  
الدكتوراه من اليُسُوعِيَّةِ من أولياء النصارى، أخذ من  
التاريخ المُزَيَّف من مُؤَلَّفَاتِ التاريخ للنصارى وما أشبه  
ذلك. هو الكافر ليس كعب الأخبار، يطعن فى كعب  
الأخبار وفى نبيّ الله سليمانَ ولم يَذِرْ أَنْ مَنْ طَعَنَ فى  
نبيّ من أنبياء الله فقد كفر.

هذه الكلمات ذكرٌ فيها تمجيدٌ لله تعالى فيها منفعةٌ  
وفىها ثواب عظيم منفعتهُ التَّحْصِينُ من السَّخَرِ.

قال الشيخ رحمه الله اخْفَظْنَهُ وَقُلْنَهُ كُلَّ يَوْمٍ. وإذا  
قيل صباحًا ومساءً أحسن.

انتهى والله تعالى أعلم.

(١) رواه مالك فى الموطأ فى باب كعب بن مافع الحميري.



القرآن هو كتاب الله المنزل على سيدنا محمد ﷺ وهو مُهَيِّمٌ على ما قبله من الكتب السماوية أى أنه لا ناسخ له أما هو ينسخ الشرائع التى أنزلها الله على أنبيائه. كل الشرائع التى أنزلها الله على أنبيائه كانت كل شريعة منها فى الوقت الذى أُنْزِلَتْ فيه واجباً العمل بها فشرعة ءَادَمَ التى هى إسلامية كان العمل بها واجباً فى زمن ءَادَمَ لا يجوز العمل بخلافها ثم لما أنزلت بعده شريعة على من جاء بعده من الأنبياء كان العمل واجباً بالشرعة الجديدة ثم بعد ذلك لما أنزل الله تعالى شريعة أخرى فيها ما يخالف ما قبلها كان العمل بها واجباً ثم أنزل الله تبارك وتعالى ءَاخِرَ الشرائع كلها شريعة محمد فجعلها ناسخة للشرائع التى قبله.

وهذه الشرائع كلها تابعة للإسلام الذى هو دين جميع الأنبياء ودين الملائكة وهو لا يدخله نسخ. الإسلام دين الله الذى أنزله لملائكته وأنبيائه جميعاً لذلك ليس دينٌ عند الله تعالى مقبولاً إلا الإسلام. الإسلام هو دين الله وما سوى الإسلام لا يسمى دينَ الله، الإسلام هو دين الله الذى لا يقبل ديناً سواه، والأنبياء كلهم دينهم الإسلام وهو لا يدخله نسخ لأنَّ الإسلام هو عقيدة.

الإسلام هو عبادة الله وحده وأن لا يُشْرَكَ به شَيْءٌ والإيمانُ بالقَدْرِ أى أن كل شَيْء لا يوجد إلا بإيجاد الله وأنه لا خالق إلا الله وأن بعد هذه الحياة حياة ثانية تسمى الآخرة وأنَّ فى تلك الدار دارين إحداهما

الجنة دار النعيم المقيم والأخرى جهنم دار العذاب المقيم والتصدق بأن الله تعالى أرسل من عباده من الناس رُسُلًا صادقين لا يكذبون على الله بل كلُّ ما أَلْعَنَهُ عن الله حقٌّ وأنه تعالى أنزل كتباً على مَنْ شاء من أنبيائه كُلِّها منزل من الله تعالى. هذا معنى الإسلام وهذا لا يدخله نسخ هذا لم ينتسخ إنما النسخ فى الشرائع فالشرائع التى كانت قبل شريعة محمد نُسخَتْ بشريعة محمد لأن شريعة محمد فيها أحكامٌ تخالف شرائع الأنبياء قَبْلَهُ، الأنبياء قبل محمد ما كان لهم أن يجمعوا إذا فقدوا الماء كان الوضوء مشروعاً لهم لكنهم إذا لم يجدوا الماء فليس عندهم بديل عن الماء بل يتركون الصلاة حتى يحصلوا على الماء أما شريعة محمد ﷺ فقد أنزل الله تعالى فيها التيمم وكان نزول التيمم بعد أن مضى أكثر من ثلاثة عشر عاماً من بداية بعث رسول الله ﷺ، وفى شريعة محمد أيضاً حُكْمٌ أن يمكن فى شرائع الأنبياء السابقين وهو أكل الغنيمة والغنيمة هى المال المأخوذ من الكفار قهراً وغلبة لم يهتم أهام الأنبياء الذين مَضَوْا قبل سيدنا محمد رخصة من أنبل الغنائم أى الأموال المأخوذة من الكفار قهراً ، دابة كانوا يجمعونها أى أموال الكفار التى استولوا عليها كانوا يجمعونها فيرسل الله ناراً تأكل هذه الأموال فكان فى شرائع أولئك مَنْ أَكَلَ من أموال الغنمة أى من أموال الكفار بعد أن يُكْسَرُوا شيئاً من حلق عذاب الله أما فى شريعة محمد فإن الله تعالى أحلها لهم فَضَّلَهُمْ على مَنْ قبلهم من أمم الأنبياء

بإباحة الغنيمة لهم وأنزل الله تبارك وتعالى الرخصة في ذلك أى في أكل الغنيمة في القرآن قوله تعالى ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾<sup>(١)</sup> فهذا أى أكل الغنائم لم يكن حلالاً في شريعة من الشرائع إلا في شريعة محمد، وهناك أمور أخرى أيضاً في شريعة محمد نسخ الله بها شرائع الأنبياء الذين قبله فلهذا المعنى كان القرآن هو الحاكم على كل الكتب المنزلة القرآن يحكم الكتب المنزلة، فما أحل في القرآن فهو حلال وما حرم في القرآن فهو حرام لو كان الشيء حلالاً في بعض الكتب المنزلة قبل القرآن ثم حرم في القرآن فلا يجوز أن يقول قائل عن ذلك الشيء إنه حلال اعتماداً على أنه كان حلالاً في الكتب التي أنزلت قبل القرآن لأن الله تعالى نسخ ذلك.

الله تعالى يأمر بِشَيْءٍ ثم يَنْهَى عنه هذا ليس نقصاً على الله وينهى عن شيء ثم يرفع الحظر عنه أى يبيحه وهذا أيضاً لا نقص فيه ولا يكون كذباً لا يكون في القول بذلك نسبة الكذب إلى الله لأن الكذب يحصل في الإخبار الكذب يكون في الإخبار لا في الأمر والنهي الله تعالى نهى مَنْ قبلنا مِنَ الأمم أن يأكلوا من الغنائم وأباح لأمة محمد أن يأكلوها هذا ليس معناه أن الله تعالى انتقض كلامه، لا، الله تعالى لا يدخل كلامه الكذب كلامه صدق وقوله حق والله تعالى كان عالماً في الأزل قبل أن يخلق الخلق أنه يبيع لأمة كذا

الشيء أن يفعلوه ثم يُحَرِّمُهُ على مَنْ بعدهم كان عالماً بذلك ليس جديداً على الله تعالى، كذلك كان رسول الله ﷺ يستقبل القبلة أى الكعبة في صلاته والمؤمنون إذا هم كانوا يستقبلون الكعبة في صلواتهم إلى أن هاجر الرسول إلى المدينة فأمره الله تعالى باستقبال بيت المقدس في الصلاة ثم استمر يستقبل بيت المقدس سبعة عشر شهراً ثم أنزل الله تعالى عليه الوحي بأن يستقبل الكعبة وهذا أيضاً أى أمر الله تعالى لسيدنا محمد ﷺ باستقبال بيت المقدس في الصلاة تلك المدة التي هي سبعة عشر شهراً كان العمل بذلك واجباً وما كان لا يجوز في تلك الأيام أن يستقبل أحد في صلاة الكعبة إلا بيت المقدس ثم لما رفع الله تعالى المنع وأعاد الأمر إلى ما كان عليه من استقبال الكعبة كان على المسلمين أن يستقبلوا الكعبة ولا يجوز لأحد بعد ذلك أن يستقبل في صلاته بيت المقدس ثم نسخ هذا الحكم لم ينسخه الله تعالى بل ثبت الأمر بذلك ولا ينسخ إلى يوم القيامة.

هو النسخ لا يكون إلا بالوحي والوحي قد انقطع بوفاة رسول الله ﷺ لما توفي رسول الله ﷺ انقطع الوحي فلا نسخ شيء من شرع الله. لا يأتي بعد ذلك ناسخ.

هو رسول الله ﷺ في هذا الحديث الذي رواه عمرو بن عبد الله أن تسلم قلبك لله معناه أن تعبد الله تعالى وحده ولا تشرك به شيئاً وتقصد بعبادتك التقرب إلى الله، ثم قال وأن يسلم المسلمون من لسانك ويدك أم

هذا ذكْرُهُ لبيان الكمال، كمال الإسلام لا يكون إلا بذلك فالمسلم الكامل هو الذي كَفَتْ يده ولسانه كَفَتْ يده عن أن يضرب بها مسلماً وكَفَتْ لسانه عن أن يُؤذِي به مسلماً فمن ءَامَنَ بالله ورسوله وأخلص لله تعالى في عبادته أى لم يبتغِ إلا وجه الله وكَفَتْ يده ولسانه أى كَفَتْ ظلمه وأذاه عن المسلمين فلم يظلم أحداً منهم يدي ولا بلسانٍ أى وأدَّى جميع الفرائض واجتنب جميع المحرمات كان مسلماً كاملاً. والمسلم الكامل له مزية ليست لغيره في الدنيا والآخرة، مزية المسلم الذي أدى الفرائض واجتنب المحرمات واستقام بطاعة الله تعالى مزيتة على غيره من المسلمين هي أنه عند خروجه من الدنيا ينزل عليه ملائكة من ملائكة الرحمة يتفاوت عددهم بالنسبة للمؤمنين الكاملين فمنهم من ينزل عليه خمسمائة ومنهم من ينزل عليه أكثر من ذلك ومنهم من ينزل عليه أقل من ذلك فيبشره هؤلاء بأنه من أحبب الله وأن ملك الموت المسمى عزرائيل يبشره كذلك برحمة الله ورضوانه فيحب الموت عندئذ أى تذهب عنه كراهية الموت والخوف من القبر لأن كلام الملائكة ملائكة الرحمة له تأثير في نفس هذا المؤمن فينقلب من كراهية الموت والخوف من القبر إلى ضد ذلك فلا يخاف الموت ولا يخاف من القبر لأنه عَلِمَ أنه ليس عليه عذاب ولا نَكْدٌ وأن الله تعالى راضٍ عنه. ثم إنه يُضَعَدُ بروحه بعد أن يفارق الجسد إلى السموات السبع فيلقَى تبشيراً وتعظيماً وإجلالاً من ملائكة السماء السابعة كل الملائكة المقربين من

السموات السبع يبشرونه يرى منهم ابتهاجاً به وأهلاً عليه وسروراً بقدومه فيزداد هذا الروح سروراً. ثم يؤمر الملائكة الذين صعدوا به إلى السماء السابعة أن يردوه إلى الأرض فيردونه إلى الأرض في المدة القصيرة لأن هذا يتم قبل أن يُحْمَلَ الجسد إلى السماء السابعة بهذا الروح إلى السماء السابعة. ثم يعود به إلى الأرض يتم ذلك في هذه المدة القصيرة. ثم يُجَهَّزُ جسده إلى القبر. ثم يُعَادُ الروح إلى الجسد في القبر بعد أن يُدْفَنَ الجسد فيعود إليه الجسد فيعود إليه عقله كما كان ثم لا يزال بعد الراحة تامة لا يحس بألم ولا وحشة ولا فزع ولا اضطراب عليه شيء من هوام الأرض من نمل فما فوق ثم ينزل من قبره الروح مع الجسد إلى أن يبلى الجسد ثم يعاد بالروح بعد بلى الجسد إلى الجنة فيأكل من ثمار الجنة يكون طيراً يأكل من ثمار أشجار الجنة إلى أن تقوم الساعة ثم يوم تقوم الساعة يعاد الجسد كما كان يعود الروح إلى جسده ثم يخرج من قبره مسروراً غير حزين ولا محزون ثم بعد ذلك يَلْقَى الكرامة من الله فيسكن في الجنة مكرماً.

وأما المسلم الذي لم يصل إلى حد الكمال بأن كان في بعض الفرائض أو يؤذِي نصفاً ويهمل نصفاً أو في بعض الكبائر هذا إن مات وهو في هذه الحال لا يزال حاله كحال المؤمن الكامل بل يصيبه نكدٌ في الدنيا. ثم ينقطع عنه ويُؤَخَّرُ له باقي عذابه إلى الآخرة. ثم بعد أن يستوفي بقية عذابه في الآخرة يخرج الله

تعالى من العذاب فيدخله الجنة، هذا لمن لم يغفر الله له أما من غفر الله له فإنه لا يُعَذَّبُ في قبره ولا في آخِرَتِهِ.

ثم هؤلاء الذين يحفظهم الله تعالى من عذاب الآخرة مع كونهم غير كاملين في الإسلام هم أصنافٌ صنفت منهم رُزِقُوا الشهادة إما بالقتل في سبيل الله وإما بغير ذلك فالذي يذهب إلى سلطان جائر ويكلمه بحق فيأمره بما فرض الله وينهاه عما حرم الله لوجه الله ثم يقتله هذا السلطان الجائر هذا لم يُقْتَلْ في المعركة لكنه عند الله تعالى من أفضل الشهداء لأنه خاطر بنفسه لوجه الله تعالى، ومنهم من يُرَزَّقُ غير ذلك من أنواع الشهادات كالذي يقتل ظلماً من أجل ماله أو من أجل جاهه أو غير ذلك. كانت في الصحابييات أي النساء اللاتي آمنن برسول الله واجتمعن به امرأة من الأنصار تسمى أم ورقة كانت من أهل المدينة كان رسول الله ﷺ يزورها مع بعض الصحابة يقول لهم قوموا بنا نزور الشهيدة ثم تُوفِّي رسول الله ﷺ ثم عاشت هذه المرأة إلى أيام خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقام عبد وأمة مملوكان لها وقتلاها ثم أُخْبِرَ عمر بن الخطاب بحادثة قتلها فأمر بالتفتيش عنهما أي عن العبد والأمة اللذين قتلا أم ورقة ظلماً ثم هربا. كانت هي مالكة لهما بحق لأن الاسترقاق بالطريقة الشرعية حلال لا ينكره من هو مسلم له الإمام بعلوم شريعة الله إلا الملحّد، قتلاها ظلماً لم تُسَيِّئْ إليهما في المعاملة ما جوعتهما ما عذبتهما بالجوع أو بغير ذلك إنما هما

ما عليهما واعتديا فخنقاها غمّاها بخرقه حتى ماتت ثم انكا فقتلا قتلها عمر بن الخطاب لأنهما اشتركا في قتل نفس مسلمة ظلماً وعدواناً، ولو اشتركت ألف نفس بقتل مسلم لكان القصاص على الجميع مثلاً لو اشتركت ألف نفس حبلاً ثم ركبته في عنق رجل مسلم فمروا به إلى البحر كان هذا القتل مشتركاً فيه بين الألف نفس وهؤلاء الألف يستحقون القتل لذلك قتل العبد والأمة عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

ثم إن من أعظم الفرائض معرفة العلم الذي لا يرضى عنه من علم الشريعة من علم الدين. علم الدين مسان قسم فرض على كل مسلم ومسلمة وقسم فرض على بعض المسلمين أن يتعلموه ليس على الجميع ومن لم يعلم هذا القسم الذي هو فرض على كل مسلم فإنه من الفاسقين لو كان يصلي الفرائض ويتعهد بالليل والناس نيام أو كان يحج عشرات المرات ويتصدق كل يوم صدقات كثيرة ويدفع الزكاة المفروضة أو كان يحب إلى القتال إلى الجهاد فإن هذا فاسق لأن من لم يعلم العلم الذي فرضه الله فإنه عبد فاسق عبد عاصي لا يملك. تجدون كثيراً من الناس لا يتعلمون علم الدين الضروري إنما يكتفون بأنهم يترددون إلى المساجد ويحجون ويصومون ويتصدقون ويزكون أما الإمام الشرعي فقد نبذوه وراء ظهورهم هؤلاء لا يكونون مفلحين هيهات هيهات. لا يكونون مفلحين. دبروا الله بالسنتهم لو كان الواحد منهم يذكر كل يوم عشرة آلاف أو كان أحدهم يهمل كل يوم عشرة



الآلاف تهليله أى لا إله إلا الله أو سبعين ألف مرة  
يقول الله الله الله باللفظ الصحيح فإن هذا لا يكون  
قريباً من الله بل هو بعيد من الله والشيخ الذى ينتسب  
إليه الذى يُعطى الطريقة للناس لا ينجيه من سخط  
الله. هيهات هيهات من هذا حاله أن يكون من  
المقبولين المرصّين عند الله لأنه أكثر واشتغل بالطريقة  
هيهات هيهات. أحدهم قال لى أنا صارت لى مصيبة  
تحطمت سيارتى وأصبت فى جسمى فمكثت سنة  
وزيادة فى بيتى لزمت البيت سنة وزيادة وأظن أن ذلك  
جاءنى لأنى تركت الختمة النقشبندية قلت له ما أضعت  
صلوات من الصلوات الخمس فى هذه المدة قال بلى  
قلت ليس من الختم أنت تستحق هذه المصيبة بتركك  
الصلوات الخمس. انظروا من شدة جهلهم قال هذه  
المصيبة استحققتها لأنى تركت الختم لعنة الله على  
الجهل يُحسن الباطل للإنسان ويقبح الحق للإنسان.  
الختم ليس فرضاً. الله لم يفرض الانتساب لطريقة من  
الطرق لا الطريقة القادرية ولا الطريقة النقشبندية ولا  
الطريقة الرفاعية. لا يُسأل العبد يوم القيامة هل أخذت  
الطريقة القادرية هل أخذت الطريقة النقشبندية هل  
أخذت الطريقة الرفاعية لِمَ لَمْ تأخذ لا يُسأل. إنما  
يُسأل عما افترض الله على عباده يُسأل إن أضاع  
الصلوات الخمس أو واحدة منها يسأل عن منع الزكاة  
يسأل عن تعلم علم الدين. الإنسان المسلم الفائز  
الناجى فى الآخرة هو المسلم الذى ءامن بالله ورسوله  
وعرف الله تعالى كما يليق بالله من غير أن يشبهه

الذى يشبهه رأسه ووجهه كمتعقد اليهود. اليهود  
يعتقدون أن الله له رأس وله وجه وفقاً أما المسلم فلا  
يعتقد ذلك، الشخص لا يكون مسلماً حتى ينزه الله  
عن شبيه المخلوقات. الذى يعتقد فى الله أن له  
رأساً لا يكون مسلماً ولو حج وصلى وصام وأخذ  
الزكاة والتزم الأوراد فإنه لا يكون مسلماً عند الله،  
الذى يعتقد أن الله جسم نورانى كالشمس  
لا يكون مسلماً، وكذلك الذى يعتقد أن الله  
على العرش فهذا ليس مسلماً ليس مؤمناً ليس  
بمؤمن لأن الليل والياض والسواد والشقرة والزرقة  
صفات المخلوقين وربنا تبارك وتعالى  
ذلك لأنه تبارك وتعالى لو كان يشبه الشمس  
لما كان أن يخلق الشمس ولو كان يشبه النور ما  
كان أن يخلق هذا النور. النور وقتاً يكون فى هذه  
الارض ثم ينطوى عن هذه الأرض إلى ما بعدها ومن  
الارض الأخرى تكون الظلمة وبعد ذلك تذهب ويأتى  
هذا هذا يرحل من هنا فيأتى الآخر ثم هذا يرحل من  
هنا فيأتى فيعقبه النور. هذان مخلوقان. الله تعالى لو  
كان نوراً لم يستطع أن يخلق هذا النور ولا الشمس  
والقمر ولا نور النهار ما كان يستطيع أن يخلقها لكنه  
خالق كل شيء خالق النور فليس نوراً خالق الظلمة  
فليس ظلمة خالق الهواء فليس هواءً وخالق الريح فلا  
رياحاً وخالق الروح فليس هو روحاً. النصارى  
يعتقدون أن الله روح ومن يعتقد أن الله روح وهو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## زكاة الفطرة

عن إمامنا المحدث الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد  
الهريري رحمه الله تعالى وهو في بيان زكاة الفطرة.  
قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على  
آله محمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين.

أما بعد فإن الزكاة موضعها في الدين عظيم وإن الله  
أمر بتعالى فرض زكاة الفطر من رمضان قبل زكاة  
الأموال، وهى أى زكاة الفطر فرض على من وجد ما  
يحتاج من حاجاته الأصلية وحاجات من عليه نفقتهم  
بضع صاعاً من قوت بلده أى من غالب قوت بلده  
والبلد الذى غالب قوته من القمح فصاعاً من القمح  
والبلد الذى غالب قوته التمر فصاعاً من تمر والصاع هو  
الصال معروف يسع أربعة أمداد والمد هو الحفنة بالكفين  
المستوية للرجل المعتدل الخلقة فهذا القدر هو الواجب  
إصلاحه فى الأصل ثم من أراد أن يدفع قيمة هذا الصاع  
فإنه أن يدفع الصاع كان ذلك جائزاً فى بعض المذاهب  
وأما قيمة الصاع اليوم فى هذه البلاد ليرة ونصف<sup>(١)</sup>.

يَدْعَى الإسلام ويصلى ويصوم فهذا عند الله كافر لأنه  
ما عرف الله. الله تعالى خالق النور هو الذى يُنِيرُ  
السموات والأرض هو خلق النور لم يكن فى الأزل  
هذا الضوء ولا الظلمات لم يكن فى الأزل إلا الله لم  
يكن فى الأزل عرش ولا سموات ولا أرض ولا زمان  
ولا مكان ولم يكن فى الأزل شئٌ إلا الله ثم خلق  
المخلوقات خلق الماء والعرش ثم خلق السموات بعد  
أن خلق الله تعالى الماء والعرش والقلم الأعلى  
واللوح المحفوظ خلق الله تعالى سائر خلقه فهو تبارك  
وتعالى لا يشبه شيئاً من هذه المخلوقات التى رأيناها  
والتى لم نرها فمن اعتقد فى الله تعالى أنه كَشَى مِنْ  
هذه الأشياء النور والظلمات أو الريح أو الروح أو أنه  
ذو لونٍ بياضٍ أو سوادٍ أو شقرةٍ أو حمرة فإنه لم يعرف  
الله ولا يكون مؤمناً بالله حتى يُغَيَّرَ هذا الاعتقاد، بعد  
أن يغير هذا الاعتقاد إلى الاعتقاد الصحيح بأن الله  
تعالى لا يشبه شيئاً من الأشياء عندئذ يكون عرف الله  
ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً  
رسول الله فإذا قالها مع معرفته بمعنى أشهد أن لا إله  
إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله دخل الإسلام  
صار مسلماً.

انتهى والله تعالى أعلم.

ثم إنما تجب زكاة الفطر عليه إن وجد ما يزيد عن حاجاته الأصلية من قوته وقوت عياله أى أولاده الصغار الذين لم يبلغوا أو مَنْ كان فى حكم الصغار كالمعتوه والزَّيْن الذى لا يستطيع العمل وأبويه الفقيرين وزوجته فاضلاً عن أجرة المسكن وكسوته وكسوة هؤلاء ونفقتهم ودينه ولو كان هذا الدين مؤجلاً فمن كان بهذه الصفة يجب عليه أداء زكاة الفطر، والشرط أن يكون حياً عند غروب شمسٍ آخر يوم من رمضان فَمَنْ مات قبل ذلك فلا فطرة عليه وَمَنْ وُلِدَ بعد ذلك فليس عليه فطرة وَمَنْ فضل له عما ذُكر أقلُّ من الصاع وجب عليه أن يدفعه ثم يجب أن يكون المدفوع إليه من أهل الزكاة أى مِنْ الذين جعل الله لهم حقاً فى الزكاة وهم الفقراء الذين لا يجدون نصف كفايتهم أو نصف حاجاتهم الأصلية والمساكين وهم الذين يجدون النصف ولا يجدون تمام الكفاية والغارمون جمع غارم أى مَنْ غَلَبَهُ الدَّيْن وهؤلاء الثلاثة هم أكثر أهل الزكاة المستحقين وجوداً فى هذا الزمن فإنَّ المؤلَّفة وهم صنف من أصناف المستحقين للزكاة كالمعدومين فى هذا العصر وكذلك العاملون لا يوجدون بالنسبة لأكثر البلاد الإسلامية إنما يوجد العاملون فى البلاد التى يحكمها سلطان مسلم يبعث جباة الزكاة فى البلاد ليجمعوا الزكاة من أهل الأموال هناك يوجد الصنف الذى سماه الله تبارك وتعالى فى القرآن الكريم العاملين عليها أى على الزكاة.

ثم إنه يجوز دفع زكاة واحد لواحد على خلاف ظاهر نص الشافعى رحمه الله تعالى فإنَّ الشافعى

رحمه الله تعالى اشترط تعميم الأصناف لكن أصحابه اختلفوا بأنه يجوز دفع زكاة شخص واحد لمستحق واحد يجوز دفع واحد لواحد هكذا أفتى أصحاب الشافعى وقال بعضهم لو كان الشافعى حياً لما وَسَّعَهُ الآن إلا أن يُقْتَنى بذلك منهم الإمام الجليل العالم النبيل الوليَّ الصالح موسى بن عجيل اليمنى فمن أداها على هذه الصفة فقد أسقط الواجب وسلم من الإثم وربح الثواب الجزيل من الله تعالى.

ثم الرجل الذى لا يستطيع أن يدفع عن زوجته فإن كان يستطيع أن يدفع عن نفسه دفع فإن كان لا يستطيع أن يدفع عن نفسه ولا عن زوجته فليس عليه شيء وكذا ليس على زوجته شيء ولو كانت هى أى الزوجة غنية ليس عليها أن تدفع لأن زكاتها على زوجها لكنه بما أنه يستطيع سقط عنه وعنهما ليست عليها ولا عليه.

ومن علم بنفسه من مستحقين فدفع إليهم فقد صح أداؤه ومن لم يعلم انتظر حتى يجد مَنْ يعلم أنه مستحق فإنَّ وَكَّلَ بها عارفاً بالمستحقين أميناً جاز ذلك أيضاً.

أما أولاد الرجل البالغون فإن كانوا يجدون ما يكفيون عن أنفسهم بأن كانت عندهم كفايتهم وجب عليهم أن يزكوا عن أنفسهم وإن كانوا لا يستطيعون أن يزكوا عن أنفسهم فليس على آبائهم أن يدفعوا عنهم وإذا كان الأب غنياً فلا يجب عليه دفع الزكاة عن أبنائه البالغين إنما الوجوب على الأولاد فإنَّ أراد الأب أن يدفع عن ابنه البالغ صحَّ أداء الزكاة عنه بإذنه

يسأل هذا الأب ابنه البالغ هل ترضى أن أدفع عنك زكاة الفطرة فإذا قال ادفع عني يدفع عنه وإلا فلا يدفع عنه لأنه إن كان هذا الولد البالغ فقيرًا فليس عليه وإن كان غنيًا ففطرته على نفسه أما الأب فليس مكلفًا إلا عن أولاده الصغار غير البالغين أو الولد البالغ الذي هو مجنونٌ معتوهٌ فزكاته على الأب، الأب مكلفٌ أن يدفع لأن المعتوه مثل الطفل. أما البالغ فلا يصح أن يدفع الأب عنه إلا أن يُؤكّله لأن البالغ هو ينوي عن نفسه. الزكاة تحتاج إلى نية قال رسول الله ﷺ إنما الأعمال بالنيات<sup>(١)</sup> اهـ فالبالغ هو ينوي أما الطفل فينوي عنه أبوه لأنه ليس مكلفًا، ما دخل في حد التكليف فينوي عنه أبوه ويدفع عنه أبوه من ماله أي مال الصبي إن كان له مال أما هذا البالغ فهو مثل أبيه هذا مكلفٌ وهذا مكلفٌ فالزكاة عبادة مفروضة لا تصح إلا بنية فإذا وُكِّلَ أباه صح ذلك.

ولا يجب إخبار أخذ الزكاة بأنها زكاة بل إذا سكت فذلك أطيب لخاطر المستحق لذلك أحسن إذا سكت ولم يقل له هذا زكاتي لأنه إذا قال له هذا زكاتي قد يستحي.

والولد البالغ العاقل الصحيح الجسم هذا ليس عليه زكاة إن كان فقيرًا وليس على أبيه أيضًا أن يدفع زكاة الفطر عنه إنما إذا تبرع عنه أبوه بعد استئذانه كان في ذلك له ثواب ولابنه الذي يدفع عنه ثواب.

(١) رواه البخاري في صحيحه باب كيف كان يده الزخي.

الأب الفقير لا يأخذ زكاة ابنه ولا زكاة غير ابنه. ليس بنفقة ابنه. ليس ابنه ملزمًا شرعًا بأن ينفق عليه. الابن هو مكلف بأن يتحمل نفقة أبيه فليس أن يأخذ الزكاة من ابنه ولا من غير ابنه لأنه ليس عليه ابنه والأم كذلك.

الزكاة زكاة الفطرة تتبع النفقة والولد الطفل لم يبلغ نفقته على أبيه.

الأخ إذا أعطى زكاة الفطرة لأخيه الفقير يكون أحسن إن أعطاه لأجنبي وكذلك الأخت. إذا أعطاها القريب الفقير غير أمه وأبيه وجده يكون أحسن.

فلم أنه هاشمي أو مطلبّي لا يجوز دفع الزكاة لأن الزكاة حرمها رسول الله على أهل بيته.

الشيخ هل اليتيم يستحق

الشيخ واليتيم الفقير الذي لم يترك له أبوه مالا يستحق الزكاة لكن لا تُسلم ليد هذا اليتيم الذي لم يبلغ بل تسلم إلى يد قيمه الذي يشرف على

الاهتمام لو كان المشرف عليها مسلمًا فقيها يعرف أحكام الزكاة وأمينًا كان يجوز عند ذلك تسليم الزكاة إلى يده أما إذا كان غير أمين أو كان جاهلًا فالتسليم الشريعة فلا يجوز. وسبحان الله والحمد لله العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### الحذر من السحر والسحرة

درس ألقاه المحدث الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان الحذر من السحر والسحرة. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن، صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين.

أما بعد فإن من الكبائر السحر وهو من السبع الموبقات التي ذكرها رسول الله ﷺ في حديثه، وهو مزاولة أفعال وأقوال خبيثة، وهو أنواع منه ما يجر إلى عمل كفرى ومنه ما يجر إلى كفر قولى فالأول كالسجود للشمس أو السجود لإبليس ومنه ما يجر إلى تعظيم الشيطان بغير ذلك، فما يجر إلى الكفر ولا يحصل إلا بالكفر فهو كفر وما لا يُحوَجُّ إلى الكفر فهو كبيرة. وقد أطلق بعض العلماء تحريم تعلّمه، وفصل بعض في ذلك، فقال بعض إن كان تعلّمه وتعليمه لا يُحوَجُّ إلى الكفر ولا إلى تعاطي مُحَرَّم جاز ذلك بشرط أن لا يكون القصدُ تطبيقه بالعمل وإلا فتحريمه متفق عليه ولو كان للمحبة أى حتى يحب هذا هذه أو هذه هذا، أو للتبغيز حتى يكره هذا هذه أو هذه هذا فهو

حرام ومن استحلّ عمله فقد كفر.

وأما قول بعض الناس إن رسول الله ﷺ قال تعلموا السحر ولا تعملوا به فهذا كذب على رسول الله.

وكذلك السحر لإمراض الشخص حتى يُجنَّ أو نحو ذلك حرام أيضًا والذي ينفي وجود السحر فقد كذب القرآن، قال الله تعالى فى سورة البقرة ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوْتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (١).

وُتَعْلَمُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ هَارُوتَ وَمَارُوتَ مَلَكَانِ أَمْرَهُمَا اللَّهُ أَنْ يَنْزِلَا إِلَى الْأَرْضِ وَيُعَلِّمَا النَّاسَ السِّحْرَ لَا لِيَعْمَلُوا بِهِ بَلْ لِيَعْرِفُوا حَقِيقَتَهُ، كَانَا يَعْلَمَانِ النَّاسَ السِّحْرَ مَعَ التَّحْذِيرِ، يَقُولَانِ لِلنَّاسِ ﴿نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ أَيْ مُحَنَّةٌ وَابْتِلَاءٌ مِنَ اللَّهِ وَابْتِحَارٌ نَعْلَمُكُمْ وَنَقُولُ لَا تَكْفُرُوا أَيْ لَا تَعْتَبِرُوا السِّحْرَ حَلَالًا إِنَّمَا تَتَعَلَّمُونَ فَقَطْ لَتَفَرَّقُوا بَيْنَ السِّحْرِ وَالْمُعْجِزَةِ. ثُمَّ النَّاسُ الَّذِينَ تَعَلَّمُوا مِنْهُمَا بَعْضُهُمْ مَا عَمِلَ بِهَذَا السِّحْرِ الَّذِي تَعْلَمُوهُ وَبَعْضُ النَّاسِ عَمِلُوا بِهِ وَعَصَوْا رَبَّهُمْ.

وكان من السحر غير هذا الذي علّمه هاروت وماروت للبشر. الشياطين أى كفار الجن كانت تعمل



السحر وتعلمه للناس لكن الشياطين كانت تُعَلِّمُ بطريقة الكفر. بعض أنواع السحر الذي كانت الشياطين تُعَلِّمُهُ البشر كان فيه كفرٌ لعبادة الشمس، ومنه ما فيه عبادة إبليس بالسُّجود له، ومنه ما كان فيه غير ذلك من أنواع الكفر حتى إنَّ منه ما تشترط الشياطين على مَنْ تُعَلِّمُهُ لِتُسَاعِدَهُ أن يبول الشخص على المصحف لأن الكفر إذا حصل من ابنِ ءَادَمَ فهذا عندهم أعظم شَيْءٍ يشتهون هذا اشتهاً.

ثم مما يحتالون به لترويج عمل السحر أنهم يخلطون بعض الآيات القرآنية بالسحر، يضعون كلاماً خبيثاً في الورقة ثم يكتبون قُرْبَهُ بعض الآيات فيظن الجاهلون من البشر أنَّ القرآن له دخل في السحر فالشياطين بذلك تُضِلُّ الناسَ فتَدْخُلُ بعض الآيات القرآنية في السحر لترويجه فمن رأى شيئاً مكتوباً من السحر وإلى جانبه آيات قرآنية فَلْيَعْلَمْ أنَّ القرآن لا دَخَلَ له إنما الشياطينُ أدخلت هذا لِتُضِلَّ الناسَ بأن يظنوا أنَّ القرآن فيه سحر، والقرآن ضدُّ السحر بل بالقرآن يُفَكُّ السَّحْرُ.

سيدنا سليمان عليه السلام كان الكفَّارُ يقولون عنه إنه مَلِكٌ من الملوك وإنه كان يعمل بالسحر وكذبوا، السحر ليس من عمل الأنبياء والأولياء إنما الشياطين كانوا مغتاضين من سيدنا سليمان عليه السلام لأنَّ الله أعطاه سرّاً فكانت الشياطين تطيعه مع كفرهم فكانوا يخدمونه من غير أن يؤمنوا ويعملون له أعمالاً شاقةً

فمن خالفه منهم يُنزل الله تعالى به عذاباً في الدنيا ولذلك كانوا مقهورين له فلما مات كتبوا السحر ودفنوه تحت كُرْسِيِّهِ ثم قالوا للناس بعد أن ظهر عددٌ منهم للناس سليمانُ كان يحكمكم بالسحر احفروا تحت كُرْسِيِّهِ فحفروا فوجدوا هذا الكتابَ فَصَدَّقَ قسم منهم أنَّ هذا الكتاب لسليمان وضع فيه السحر فكفروا لأن السحر ليس من عمل الأنبياء ولا الأولياء.

وَالْحَذَرُ الْحَذَرُ من الذين يقولون لهم فلان روحاني أو معه جنٌّ رحمانني احذروهم وحذروا الناس منهم، أغلب هؤلاء ولا نقول كلُّهم ضالون مفسدون يوقعون الناس في الضلال والكفر لأن الإنسان إذا اعتقد السحر حلالاً وأنه شَيْءٌ حَسَنٌ يكفر لأنَّ السحر أمر محرَّم من المحرَّمات الكبائر واستحلاله كفر. وقد قال رسول الله ﷺ ليس منا مَنْ تَكْهَنَ أو تُكْهَنَ لَهُ أو سَحَرَ أو سُحِرَ لَهُ<sup>(١)</sup> اهـ

السحر هو مزاولة أعمال وأقوال خبيثة ومنه ما يكون بالاستعانة بالشياطين ومنه ما يكون بغير ذلك، ولا يجوز مقابلة السحر بالسحر كما يفعل بعض الجهال.

من أعمال السحرة وأقوالهم الخبيثة أنهم يستنجدون بالشياطين ويتكلمون بكلام قبيح فيه تعظيم للشيطان ليعينهم على إيذاء الشخص، ومن الأفعال الخبيثة التي يزاولونها أنهم أحياناً يأخذون دم الحيض لِيَسْقُوهُ

(١) رواه الهيثمي في مجمع الرواة، ومع السنن، باب في السحر والكهانة.

الشخص الذي يريدون ضرره وأحياناً يستعينون بالشياطين، وأحياناً يستجدون بالكواكب، على زعمهم الكواكب لها أرواح تساعدهم وكذلك الشمس، ثم هم أحياناً يختارون وقتاً مُعَيَّناً لعمل السحر لأنَّ هذه الأوقات جعل الله سبحانه وتعالى لها خصائص لعمل الخير وعمل الشر.

ومن أنواع السحر سحرُ التَّسْلِيْطِ، يُسَلِّطُ على الشَّخصِ جِنِّيَّ يُمْرِضُهُ وأحياناً هذا الجنى يقتله.

ومما ينفع للتَّحصين من السحر أن يداوم الشخص كلَّ صباح ومساءً على قراءة المعوذات قل أعوذ بربِّ الناس وقل أعوذ بربِّ الفلق وسورة الإخلاص ثلاثاً ثلاثاً.

وحضورُ مجالس السحرة أثناء عملهم ولو من غير أجرٍ حرام أيضاً.

ولْيُعْلَمَ أنَّ ما يذكره كثير من المفسرين في قصة هاروت وماروت من أن الزُّهْرَةَ كانت امرأةً فراوداها عن نفسها فَأَبَتْ إلا أن يُعْلَمَاها الاسم الأعظم فَعَلَّمَاها فَرَفَعَتْ كوكباً إلى السماء فهو كذب ولعله من وضع الإسرائيليين، وأما قول بعض المفسرين من أهل السُّنَّةِ إنَّ هاروت وماروت مستثنيان من عصمة الملائكة وإنهما شربا الخمر ثم وقعا على المرأة التي فُتِنَا بها فهذا القول غَلَطٌ لا صحة له.

وكذلك ما رُوِيَ أَنهما رآيا امرأةً فَرُكِبَتْ فيهما الشهوة فأرادا الوقوع بها فقالت حتى تشركا فرفضا

فقالت اشربا الخمر فشربا فَسَكِرَا وَقَتَلَا الصَّبِيَّ فهذا كذب، هذا خرافة. وءاخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الثامن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أسماء الله تعالى

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في مسجد برج أبي حيدر يوم الأحد في الثاني من ربيع الثاني سنة خمس وتسعين وثلاثمائة وألف من الهجرة الموافق للربيع عشر من نيسان سنة خمس وسبعين وتسعمائة وألف وهو في بيان بعض أسماء الله تعالى وما لا يجوز تسمية الله به. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحابه وسلم.

أما بعد فقد قال الله تعالى في سورة الأعراف ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (١) أسماء الله تبارك وتعالى كلها حُسْنَى أى كل اسم منها لا يدل على نقص، فلا يجوز تسمية الله تعالى به، مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى بِأَهْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ كَبَعْضِ أَهْلِ الطَّرِيقِ يَقُولُونَ أَهْ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ لِأَنَّ أَهْ لَا يَدُلُّ عَلَى كَمَالٍ بَلْ يَدُلُّ عَلَى الْعِجْزِ وَالضَّعْفِ وَقَدْ قَالَ عُلَمَاءُ اللُّغَةِ إِنَّ أَهْ كَلِمَةٌ تُقَالُ عِنْدَ الشُّكَايَةِ وَالتَّوَجُّعِ فَكَيْفَ يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى بِلَفْظِ

(١) سورة الأعراف/ الآية (١٨٠).

وُضِعَ لِلشُّكَايَةِ وَالتَّوَجُّعِ وَلَمْ يَرَدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا فِي حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّ أَهْ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ بَلْ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ مَوْضُوعٍ مَكْذُوبٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ. وَقَدْ وُضِعَ فِي اللُّغَةِ لِلْأَنْبِيَاءِ اثْنَتَانِ وَعِشْرُونَ كَلِمَةً مِنْ جُمْلَتِهَا أَهْ فَكَيْفَ اخْتَارُوا هَذِهِ الْكَلِمَةَ مِنْ بَيْنِهَا.

وأما قول الله تبارك وتعالى في سورة التوبة ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ (١) فمعنى الأواه الرحيم أى أن إبراهيم كان رحيم القلب وكان حلِيمًا كما وصفه الله. فهؤلاء الذين يذكرون بأه خالفوا قول الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (٢) حيث ذَكَرُوا اللَّهَ بِلَفْظٍ لَيْسَ حَسَنًا فِي حَقِّ اللَّهِ.

وإذا كان الله تعالى لَا يُسَمَّى عَاقِلًا بَلْ يُسَمَّى عَالِمًا وَعَلِيمًا وَلَا يُسَمَّى سَخِيًّا بَلْ يُسَمَّى كَرِيمًا فَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُسَمَّى أَهْ.

وقد بالغ بعضهم أى بعض هؤلاء الذين يذكرون بأه بالافتراء على دين الله فقال إنَّ أَهْ أَسْرَعُ فُتُوحًا مِنَ اللَّهِ وَهَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ هَذَا مِنْ شِدَّةِ افْتِرَائِهِ عَلَى شَرِيعَةِ اللَّهِ. مَا هَذَا إِلَّا افْتِرَاءٌ عَلَى اللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. مَا أَعْجَبَتْهُمْ الْأَسْمَاءُ التَّسْعَةُ وَالتَّسْعُونَ حَتَّى قَالُوا إِنَّ أَهْ ذَكَرُ الْقَلْبِ نَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ.

وأنكر ذلك أى الذكر بأه شيخ الشاذلية بالمدينة

(١) سورة التوبة/ الآية (١١٤).

(٢) سورة الأعراف/ الآية (١٨٠).

المنورة الشيخ ظافر رد على هؤلاء الشاذلية الذين يذكرون بآه قال هذا ليس من أبي الحسن الشاذلي إنما شاذلية فاسي أحدثوا ذلك قال هؤلاء هم الذين أحدثوا الذكر بآه ليست من أصل الطريقة الشاذلية، شاذلية فاسي هم الذين أحدثوا الذكر بآه أما أبو الحسن الشاذلي لم يكن يذكر بآه. فاسي مدينة قريبة من مراكش. والحديث الذي يحتج به هؤلاء رواه الرافعي في تاريخ قرطوبن بإسناد فيه كذاب من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخل رسول الله ﷺ وعندنا رجل مريض يئن فقلنا له اسكت فقال دعوه يئن فإن الأنين اسم من أسماء الله تعالى، تمسكوا بهذا الحديث الموضوع المقتري. على أن العلماء اختلفوا في الأنين للمريض قال بعضهم مكروه وقال بعضهم إنه مباح، اختلفوا فيه بين التكره والإباحة فكيف يتقرب إلى الله بذلك فكيف يجوز أن يذكر الله بلفظ اختلف العلماء فيه بين الإباحة والتكره فلو كان اسماً من أسماء الله لرفعوه عن هذا المقام لأنه ظهر لنا بالاتفاق أنه ليس سنة فإذا كان للمريض هو أقل من السنة فكيف ينبغي أن يذكر الله به. الذكر بآه لا ينزل عن درجة الحرام. ما الذي يدعو هؤلاء إلى صرف أنفاسهم بهذا اللفظ ويتركون ما هو أفضل الذكر وهو لا إله إلا الله التي سماها الله تعالى في القرآن الكريم كلمة التقوى بقوله في سورة الفتح ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ الْقَوَى﴾<sup>(١)</sup> وقال فيها رسول الله ﷺ إنها أفضل

الحسنات<sup>(١)</sup> اه ثم إن بعض الناس يسمون الله تعالى بلفظ لا يجوز تسميته به وهو المضل وذلك حرام ومثلهم من يسميه بالمقيم ويقصدون بذلك أنه الذي يقيم عبادة حيث شاء وذلك أيضاً لا يجوز لأن المقيم في اللغة معناه من أقام بمكان فإنه يقال فلان مقيم وفلان مسافر فالمقيم خلاف المسافر هذا معناه الذي وضع له في اللغة فلا يغتر بما يسمع من بعض المشايخ من قولهم سبحان المقيم.

ثم من أسماء الله تبارك وتعالى ما هو مدح في حقه تبارك وتعالى وإذا أطلق ذلك اللفظ على غير الله كان ذماً كالجبار فإنه مدح في حق الله تعالى فإن معناه إذا أطلق على الله الذي ينفذ على عباده مشيئته فلا يخرج أحد منهم عن مشيئة الله وهو ذم في حق العباد إذا قيل فلان جبار معناه أنه ظلوم غشوم وكذلك المتكبر فمعناه في حق الله تعالى الذي هو أكبر قدراً من كل كبير وهو مدح له تبارك وتعالى وإذا أطلق على العبد فقيل فلان متكبر كان ذماً ففي الحقيقة كل اسم من أسماء الله تعالى يكون إذا أطلق على الله بمعنى غير ما إذا أطلق على العبد، بيان ذلك أن اللطيف إذا أطلق على الله كان معناه الذي احتجب عن الأوهام فلا تدركه لأنه لا يشبه العالم بوجه من الوجوه فكيف تدركه الأوهام وكيف تتصوره القلوب وهو لا شبيه له وأما إذا أطلق اللطيف على غير الله تعالى فمعناه ما كان خفيفاً يقال

عَوْدٌ لطيف أى خفيف غير كبير الحجم . وأما النور فقد ورد إطلاقه على الله تعالى اسماً ويُقَسَّرُ بالهادى وَيَصِحُّ تَفْسِيرُهُ بِالْمُنِيرِ لأنه أنار قلوب عباده المؤمنين بالإيمان قال تعالى فى سورة النور ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> أى هادى أهل السموات والأرض كذلك فَسَّرَ الإمام عبد الله بن عباسٍ تَرْجُمانُ القرآنِ رَضِيَ الله عنهما فأما تفسيره بالنور الذى هو الضوء فلا يجوز لأن الضوء مخلوق كما أن الظلمات مخلوقة قال الله تعالى فى سورة الأنعام ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾<sup>(٢)</sup> أى خلق الظلمات والنور فأفهمنا الله تعالى أن النور مخلوق كما أن الظلمات مخلوقة لله فمن اعتقد أن الله تعالى نور بهذا المعنى فقد جهل خالقه ولم يؤمن به .

وأما ما ورد من قول الله تعالى فى سورة الزمر ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾<sup>(٣)</sup> فى صفة يوم القيامة فالمعنى أن الله تعالى يُشْرِقُ الأرضَ أى يُضِيئُهَا ويُنِيرُهَا يوم القيامة بنور مخلوق لله تعالى ليس كما يَتَوَهَّمُ بعضُ الناس أن الله تعالى يَشِعُّ منه ضوءٌ كما يَشِعُّ مِنَ الشَّمْسِ .

وكذلك ما ورد فى حديث أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ<sup>(٤)</sup> اهـ فليس المعنى أن

(١) سورة النور/ الآية (٣٥) .

(٢) سورة الأنعام/ الآية (١) .

(٣) سورة الزمر/ الآية (٦٩) .

(٤) رواه الطبراني فى المعجم الكبير باب مَا اُنْتَهَى إِلَيْنَا مِنْ مُسْنَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ .

اللَّهُ جِسْمٌ نُورَانِيٌّ يَشِعُّ مِنْهُ أَشْعَةُ نُورَانِيَّةٍ تُضِيءُ مِنْهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ كَمَا يَزْعُمُ بعضُ الناس حين يسمعون هذا اللفظ، كثيرٌ مِنَ الناسِ لما يَسْمَعُونَ أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ يَظُنُّونَ ويتصورون ويتوهمون أن الله تعالى جِسْمٌ نُورَانِيٌّ تَشِعُّ مِنْهُ أَشْعَةُ نُورَانِيَّةٍ فهذا جهلٌ وضلالٌ وإنما المعنى نورُ طاعتِكَ أى نورُ طاعةِ الله تعالى لأن هذه الطاعات لها أنوارٌ فى العرش وغيره لها أنوارٌ والوجهُ يُطلق على الطاعة كما يقالُ عَمِلْتُ هذا لِوَجْهِهِ الله أى لطاعة الله والقربة إليه . وهذا الذى أراده بعض المشايخ فى هذه الصيغة المشهورة فى الصلاة على النبىِّ اللهم إني أسألك بنور وجهِ الله العظيم الذى ملأ أركان عرش الله العظيم وقامت به عوالم الله العظيم أَنْ تُصَلِّيَ على سيدنا ومولانا ذى القوة العظيم، يُسْمِنُهَا الصلاةَ الْعَظِيمَةَ، عُرِفَتْ بِالصَّلَاةِ الْعَظِيمَةِ، ومعنى ذلك نورُ طاعةِ الله الذى ملأ نواحي العرش .

وجاء فى حديث المعراج من طريق أبى ذر رضى الله عنه أنه قال قلت يا رسول الله هل رأيت رَبَّكَ قال نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ اهـ<sup>(١)</sup> فالمعنى مَنَعْنِي وَشَغَلْنِي نُورُ أى شَغَلَ بَصَرِي نُورٌ مخلوق لله تعالى فكيف أراه أى إِنِّي لَمْ أَرَهُ بِعَيْنِي فقد نَفَى رسولُ الله ﷺ رُؤْيَاهُ لربه بعينه وهذا هو الحق الذى لا مَحِيدَ عنه ولم يَنْفِ رسولُ الله ﷺ رُؤْيَاهُ بِفَوَادِهِ أى بقلبه فيجب علينا الإيمانُ بأنَّ الله

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب لى قوله عليه السلام نور أنى أراه .



تبارك تعالى لا يراه العبادُ بأبصارهم في الدنيا وإنما يراه المؤمنون بأبصارهم في الآخرة فقط وذلك لأن هذه الأعين كتَبَ الله عليها الفناء فلا ترى الحَيَّ الباقي الذي لا شبيه له. وَمَنْ ادَّعى من المنتسبين إلى الصوفية ذلك فقد شذَّ فقد اتفق أئمة الصوفية على أن الله تعالى لا يُرى في الدنيا وَمَنْ ادَّعى من المنتسبين إليهم ذلك فقد شذَّ.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس التاسع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### الاجتهاد والتقليد

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان الاجتهاد والتقليد. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله.

أما بعد فإن الاجتهاد هو استخراج الأحكام التي لم يرد فيها نص صريح لا يحتمل إلا معنى واحداً فالمجتهد مَنْ له أهلية ذلك بأن يكون حافظاً لآيات الأحكام وأحاديث الأحكام مع معرفة أسانيد ومعرفة رجال الإسناد ومعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والمطلق والمقيد ومع إتقان اللغة العربية بحيث إنه يحفظ مدلولات ألفاظ النصوص على حسب اللغة التي نزل بها القرآن ومعرفة ما أجمع عليه المجتهدون وما اختلفوا فيه لأنه إذا لم يعلم ذلك لا يؤمن عليه أن يخرق الإجماع أي إجماع من كان قبله.

ويُشترط فوق ذلك شرط وهو ركن عظيم في الاجتهاد وهو فقه النفس أي قوة الفهم والإدراك ويشترط في المجتهد أيضاً العدالة وهي السلامة من الكبائر ومن المداومة على الصلوات بحيث تغلب على

حسنت الشخص من حيث العدد. وأما المقلد فهو الذي لم يصل إلى هذه المرتبة.

والدليل على أن المسلمين على هاتين المرتبتين قوله ﷺ: نَضَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاَهَا فَأَدَاَهَا كَمَا سَمِعَهَا قُرْبَ مُبْلَغٍ لَا فِقْهَ عِنْدَهُ<sup>(١)</sup> اهـ رواه الترمذی وابن حبان. الشاهد في الحديث قوله قرب مُبْلَغٍ لا فقه عنده اهـ وفي رواية ورُبَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ اهـ فإنه يفهمنا أن من الناس مَنْ حَظَّهُ الرواية فقط وليس عنده مقدرة على فهم ما يتضمنه الحديث من المعاني. وفي لفظ لهذا الحديث قُرْبَ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ اهـ وهاتان الروايتان في الترمذی وابن حبان.

وهذا المجتهد هو مَوْرِدُ قوله ﷺ: إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ<sup>(٢)</sup> رواه البخاري، وإنما خَصَّ رسولُ الله ﷺ في هذا الحديث الحاكمَ بالذكرِ لأنه أحوَجُ إلى الاجتهاد مِنْ غيره فقد مضى مجتهدون في السلف مع كونهم حاكمين كالخلفاء الستة أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ والحسن بن عليّ وعمر بن عبد العزيز.

فيكون معنى حديثِ رسولِ الله ﷺ دعاءُ لهؤلاء الذين يسمعون الحديث مِنْ رسولِ الله ثم يحفظونه

(١) رواه الترمذی في سننه بَابُ فَضْلِ نَشْرِ الْعِلْمِ، ورواه ابن حبان في صحيحه بَابُ ذِكْرِ وَصْفِ الْغِنَى الَّذِي وَصَفَنَاهُ قَبْلُ.

(٢) رواه البخاري في صحيحه بَابُ أَجْرِ الْحَاكِمِ إِذَا اجْتَهَدَ فَأَصَابَ أَوْ أَخْطَأَ.

فَيَرْوُونَهُ لغيرهم مِنْ غير أن يزيدوا فيه أو يُحَرِّفُوهُ بِنُضْرَةٍ وجوههم يوم القيامة، ثم بَيَّنَّ أَنَّ أَكْثَرَ هؤلاء لَا يستطيعون أن يستخرجوا الأحكام مِنْ حديث رسول الله وفي لفظٍ لهذا الحديث قُرْبَ حَامِلٍ فِقْهٍ لَيْسَ بِفِقْهِهِ معناه رُبَّ حَامِلٍ عِلْمٍ إِلَى غَيْرِهِ بروايته لحديثي لَا يدرك معنى هذا الحديث الَّذِي يحمله حتى يَسْتَنْبِطَ مِنْهُ الأحكام وَيَجْتَهِدَ أَيَّ أَنَّ الْأَكْثَرَ هَذِهِ حَالَتُهُمْ.

فإذا كَانَ أصحابُ رسولِ الله الذين يستمعون منه الحديث أَكْثَرَهُمْ لَيْسَ لَهُمْ مقدرة على أن يستخرجوا الأحكام من حديثه عليه الصلاة والسلام فما بال مَنْ بعدهم كأهل عصرنا هذا. فهذا الحديث يقطع الطريق على الْمُدَّعِينَ للاجتهاد من غير أن يكونوا مستأهلين ويكشف أَنَّهُمْ تَائِهُونَ لَيْسُوا على الاستقامة.

وقد عَدَّ بعض علماء الحديث الذين أَلْفُوا في كتب مصطلح الحديث الْمُفْتِينَ في الصحابة أَقْلَ من عشرة وبعضهم عَدَّ نَحْوَ مَائَتَيْنِ مِنْهُمْ بلغ درجة الاجتهاد فإذا كَانَ الأمرُ فِي الصحابة هَكَذَا فَمَنْ أَيْنَ يَصِحُّ لكل مسلم يستطيع أن يقرأ القرآن ويطالع في بعض الكتب أن يقول أولئك رجالٌ ونحن رجالٌ فليس علينا أن نُقَلِّدَهُمْ. وقد ثبت أَنَّ أَكْثَرَ السلف كانوا غير مجتهدين بل كانوا مقلدين للمجتهدين فيهم.

وفي صحيح البخاري أَنَّ رجلاً كَانَ أَجِيرًا لرجل فزني بامرأته فسأل أبوه فقيل له إِنَّ مَالِي إِذَاكَ مِائَةَ شَاةٍ وَأَمَةٌ ثُمَّ سَأَلَ أَهْلَ الْعِلْمِ فَقَالُوا لَهُ إِنَّ مَالِي إِذَاكَ مِائَةَ وَتَغْرِبَ

عام. وجاء إلى الرسول ﷺ مع زوج المرأة فقال يا رسول الله إن ابني هذا كان عسيماً أي أجيئاً على هذا وزني بامرأته فقيل لي إنما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال رسول الله ﷺ المائة شاة والوليدة رد عليه وإن على ابنك جلد مائة وتغريب عام<sup>(١)</sup> اهـ

فهذا الرجل مع كونه من الصحابة سأل أناساً من الصحابة فأخطأوا الصواب ثم أفتاه الرسول ﷺ بما يوافق ما قاله أولئك العلماء، فإذا كان الرسول ﷺ أفهمنا أن بعض من كانوا يسمعون منه الحديث ليس لهم فقه أي مقدرة على استخراج الأحكام من حديثه وإنما حظهم أن يرووا عنه ما سمعوه مع كونهم يفهمون اللغة العربية الفصحى فما بال هؤلاء الغوغاء الذين يتجرؤون على قول أولئك رجالاً ونحن رجالاً يعنون أن المجتهدين كالأئمة الأربعة رجالاً وهم رجالاً فلهم أن يجتهدوا مثلهم.

ثم هناك حديث آخر يوضح هذا المعنى رواه أبو داود وغيره أن رجلاً كان في سفر فأجنب في ليلة باردة وكانت برأسه شجة فقال لرفقائه أنا أصابتني جنابة وبرأسي شجة فقالوا له اغتسل فغتسل فمات لأن الماء في تلك الليلة التي كانت شديدة البرد لما دخل في شجته أودى به أي أهلكه فمات فأخبر رسول الله ﷺ

(١) رواه البخاري في صحيحه باب إذا اضطلعوا على صلح جوز فالصلح مردود.

فقال قتلوه قتلهم الله هلاً سألوا إذ جهلوا<sup>(١)</sup> اهـ المعنى هؤلاء ليسوا أهلاً للفتوى لماذا لم يسألوا من هم أهل للفتوى فتولوا الفتوى بأنفسهم، من غضبه عليهم قال قتلهم الله اهـ هؤلاء كانوا من الصحابة، ولسانهم عربى لغتهم لغة القرآن لغة الحديث، مع هذا ما كانوا وصلوا إلى حد الاجتهاد أي الاجتهاد الصحيح بل أفتوا من غير أن يكونوا مجتهدين فقال الرسول ﷺ هلاً سألوا إذ جهلوا اهـ معناه ما كان لهم حق أن يفتوا بل كان حقهم أن يسألوا غيرهم ممن هم من أهل الفتوى أي من أهل الاجتهاد، هذا الحديث أيضاً دليل على أنه لا يصلح لكل إنسان أن يكون مجتهداً كما يزعم بعض أهل هذا العصر، يكتبون بأفكارهم لا هم مجتهدون ولا يتبعون المجتهدين الذين رزقهم الله ذلك الفهم والحفظ كالأئمة الأربعة وغيرهم. لكن الأئمة الأربعة مذاهبهم مدونة، تلاميذهم سجلوا فتاويهم واجتهاداتهم، أما المجتهدون الآخرون في ذلك الزمن وفيما قبل ذلك ما دؤنت مذاهبهم بل انقرضت، أتباعهم الذين كانوا يأخذون باجتهادهم انقرضوا، كان عدد كثير من المجتهدين بعضهم من الصحابة وبعضهم من التابعين وبعضهم من أتباع التابعين وبعضهم من تبع الأتباع كان عدد كثير من المجتهدين في هذه العصور لكن مذاهبهم انقرضت كان مذهبهم معمولاً به في

(١) رواه أبو داود في صحيحه باب المجتهدين واليهيقي في السنن الكبرى باب المسح على المصائب والجهل.

بعض البلاد نحو مائتَيْ سنة، الإمام الأوزاعيُّ كان أتباعه يوجدون في بَرِّ الشام والمغرب نحو مائتي سنة ثم هؤلاء تحولوا إلى الشافعية والحنفية والمالكية فانقرض مذهب الأوزاعيِّ أي لم يبقَ أحد يحفظه ولا مؤلفاته بقيت بين أيدي الناس بل تلفت وكذلك مجتهدون غيره.

ثم مع هذا كله نحن لا نقول باب الاجتهاد مغلقٌ مسدود على كل إنسان بل نقول إنه صعب جدًا. نقول يجوز أن يكون في هذا العصر مجتهدٌ رزقه الله من الفهم والحفظ كما رزق أولئك لكن الذي هو أهل لهذا يرى أنه ليس ضروريًا أن يُظهرَ نفسه ويقول يا أيها الناس أنا مجتهد كما كان أولئك الأئمة مجتهدين فخذوا بمذهبي واتبعوني، لا يرى ذلك أمرًا ضروريًا يقول ما عليه الناس من اتباع مذاهب الأئمة المجتهدين الأربعة يكفيهم ليس ضروريًا أن أظهر نفسي وأقول للناس يا أيها الناس أنا في هذا العصر رَزَقَنِي اللهُ تعالى درجة الاجتهاد فاتبعوني بدل أن تتبعوا الشافعيَّ أو مالكا أو أبا حنيفة أو أحمد بن حنبل لا يرى ذلك من الضروري بل يسكت لأنه يرى أنَّ ما هم عليه من اتباع المذاهب الأربعة حقٌّ.

والدليل على أنَّ باب الاجتهاد مفتوح لمن هو أهلٌ لذلك ما قاله الإمام عليُّ بن أبي طالب رَضِيَ اللهُ عنه لِكُمَيْلِ بن زياد لَن تَخْلُوَ الأرضُ مِن قائمٍ لله بِحُجَّةٍ<sup>(١)</sup> اه رواه

(١) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء باب وصية عليٍّ لِكُمَيْلِ بن زياد.

أبو نعيم والخطيب البغدادي وغيرهما.

ثم الاجتهاد يكون في الأحكام ليس في أصول العقيدة، أصول العقيدة ليس فيها اجتهاد بل اتباع ما كان عليه الرسول مما تلقاه الصحابة عنه ثم التابعون الذين لم يَلْقُوا رسولَ الله واتبعوا الصحابة أي في أصول العقيدة تلك<sup>(١)</sup> وهكذا تسلسل إلى عصرنا هذا. عند جمهور الأمة في الاعتقاد وفي أصول العقيدة لا اختلاف، لذلك الصحابة لم يختلفوا في أصول العقيدة أي في ما يتعلق بمعرفة الله والأمور الاعتقادية التي تحصل في الآخرة كالإيمان بوجود الجنة ووجود جهنم والحساب والميزان ورؤية الله للمؤمنين بأبصارهم من غير أن يشبه شيئًا من الأشياء وأن الله خالق كل شيء من الأجسام وأعمال العباد الظاهرة والقلبية أي أن ذلك كله الله خالقه لا خالق للأجسام ولا للحركات والسكنات وتقلب القلوب إلا الله. في هذا لم يختلف الصحابة، وكذلك جمهور الأمة على هذه العقيدة.

أما الاختلاف في الفروع أي فروع الأحكام فقد حصل من أصحاب رسول الله ﷺ. هناك مسألة لم تحدث في زمن الرسول ﷺ أي لا ذكرت في القرآن ولا الرسول ذكرها وهي أن الرجل إذا مات وترك جدًّا وإخوة فاجتهد أصحاب رسول الله فكان اجتهاد بعضهم أداه إلى أن الجد يرث مع الأخوة أي يتشارك الجد مع الإخوة فيأخذ الجد حصته من مال ابن ابنه

(١) وهذه الأصول تشهد لها كلها الأدلة العقلية.

وإخوة الميت يأخذون حصتهم، واجتهدوا آخرون من الصحابة فأداهم اجتهادهم إلى أن الجد مثل الأب فلذلك هو يرث أي الجد فقط يأخذ المال والإخوة لا يأخذون شيئاً. مثل هذا الاختلاف في الأحكام ليس فيه ضرر إذا كان ممن هو أهل للاجتهاد لأن الذين قالوا الجد هو وحده يأخذ الميراث لأنه مثل الأب هم سيدنا أبو بكر وبعض من الصحابة وافقوه، والذين قالوا الإخوة والجد يشتركون في الميراث كذلك من أكابر الصحابة مثل سيدنا علي وزيد بن ثابت. لا هؤلاء عابوا على هؤلاء ولا هؤلاء عابوا على هؤلاء اجتهدهم فالمذاهب الأربعة هذا شأنهم، بعضهم اجتهد فوافق اجتهاده اجتهاد أبي بكر وبعضهم اجتهد فوافق اجتهاده سيدنا علي فلا بأس على هؤلاء ولا على هؤلاء.

فينبغي لأهل كل بلد أن لا يخرجوا عن المذاهب المعتبرة بدعوى الاجتهاد لأنفسهم أو لأناس شذوا وتصدروا هذا المنصب منصب الاجتهاد وليسوا بأهل بل هم من أبعد الناس عن هذا المنصب.

فالنصيحة للجميع أن لا يلتفتوا لهؤلاء الذين نصبوا أنفسهم مجتهدين وهم ليسوا من أهل الاجتهاد.

وكم من المحدثين حفظوا من متون أحاديث رسول الله عشرات الألوف ومن الأسانيد ما يزيد على مائة ألف يحفظون ذلك عن ظهر قلب من غير مراجعة لما تلقوه من أمثالهم لم يدعوا الاجتهاد بل كان قسم منهم

مالكيين وقسم منهم شافعيين كالحافظ ابن حجر الذي قيل عنه أمير المؤمنين في الحديث من كثرة محفوظاته لأحاديث رسول الله ورواة أحاديث رسول الله، حتى هذا كان شافعيًا كان قاضيًا على مذهب الشافعي، وكذلك محدثون كانوا يحفظون عشرات ألوف الرواة من الصحابة، كان يعرف أحدهم أن أبا هريرة وحده كان له ثمانمائة راوٍ أي الذين سمعوا منه الحديث عددهم ثمانمائة وأن عدد الذين أخذوا عن الإمام علي كذا وكذا وأن عدد الذين أخذوا عن أبي بكر كذا وكذا مع حفظهم لهذا عن ظهر قلب ومع ذلك ما ادعوا الاجتهاد كان هذا شافعيًا أو مالكيًا أو حنفيًا أو حنبليًا فكيف بهؤلاء الذين تصدروا اليوم منصب الاجتهاد بغير أهلية، لا يحفظ أحدهم عشرة أحاديث بأسانيدها من أنفسهم إلى رسول الله، كيف يصح لهم دعوى الاجتهاد وكيف يصح للناس أن يتبعوا هؤلاء ويتركوا المذاهب المعتبرة.

ثم وظيفة المجتهد التي هي خاصة له القياس أي أن يعتبر ما لم يرد به نص بما ورد فيه نص لشبه بينهما. فالحذر الحذر من الذين يحثون أتباعهم على الاجتهاد مع كونهم وكون متبوعهم بعيدين عن هذه المرتبة.

فهؤلاء يُخربون ويدعون أتباعهم إلى التخريب في أمور الدين، وشبيه هؤلاء أناس تعودوا في مجالسهم أن يوزعوا على الحاضرين تفسير آية أو حديث مع أنه لم يسبق لهم تلق معتبر من أفواه العلماء فهؤلاء المدعون شذوا عن علماء الأصول لأن علماء الأصول



قالوا القياسُ وظيفةُ المجتهدِ وخالفوا علماء الحديث أيضًا، فالنصيحةُ عدمُ الالتفاتِ إلى كلام هؤلاء وعدم الخروج عن المذاهب المعتمدة. فَمِمَّنْ ادَّعى منصب الاجتهاد فشَوَّشَ على المسلمين في العقيدة والأحكام رجلٌ ظهر في أواخر القرن السابع الهجري يقال له أحمد بن تيمية أفنى فتاوى مخالفةً للشريعة الإسلامية ضد ما كان عليه علماء الإسلام قبله بلغت ستين مسألة كما قال الحافظ وليُّ الدين العراقي، ومن جملتها قوله الذي يزور قبرَ نبيٍّ أو وليٍّ لطلب البركة من الله بزيارته لهذا النبي أو هذا الوليِّ مشركٌ كافرٌ إلا الذي يزور للسلام عليه والدعاء له هذا زيارته شرعية. وكذا عمل ابن تيمية بلبلة في مسائل عديدة.

هو كان نشأ في دمشق فعلماء الشام عملوا له مجلس مناظرة فحاجَّوه غلبوه في الحجة ثم أظهر أنه تاب وأمضى بخطه رجعت إلى ما عليه الجماعة، ثم تركوه ثم عاد للتشويش ثم أخذوه وهكذا تكرر منه هذا الشذوذ والتشويش على المسلمين، ثم المَلِكُ السلطان محمد بن قلاوون الملك الناصر الذي كان مقره في القاهرة استدعاه وقال وجهوه إلينا من الشام إلى مصر، فَوَجَّهُوهُ إلى هناك ثم أمر الملك محمد بن قلاوون العلماء بأن ينظروا في أمره فاجتمع قاضي قضاة الشافعية وقاضي قضاة المالكية وقاضي قضاة الحنابلة وقاضي قضاة الحنفية هؤلاء الأربعة كل واحد منهم قاضي القضاة ليسوا من العلماء الصغار، اجتمعوا فنظروا في أمره قالوا هذا الرجل ضالٌّ يجب التحذير

منه ويلزم حبسه الحبس الطويل. فردوه إلى الشام فوضع في السجن إلى أن مات.

هذا الذي يقال عنه اليوم عند بعض الناس المخدوعين شيخ الإسلام ابن تيمية.

وهذا شأنه، وهذه القصة أن قضاة المذاهب الأربعة حكموا عليه بالحبس الطويل رواها عدَّة من المؤرخين منهم تلميذ لابن تيمية اسمه صلاح الدين الصفدي له تاريخ سماه عيون التواريخ يقول في ذلك هذا التفصيل أنَّ ابن تيمية أخذوه من الشام إلى مصر ثم الملك أصدر المرسوم بحبسه وأصدر مرسومًا يُقرأ على المنابر في بر الشام فقرئ على المنابر في بر الشام وفي مصر في التحذير منه ومن أتباعه ثم مات ابن تيمية فخفت فتنته ثم بعد ثلاثمائة سنة في نجد رجلٌ يقال له محمد ابن عبد الوهاب طالع كتب ابن تيمية فشَوَّشَ على المسلمين بتلك الفتاوى التي كان ابن تيمية أنشأها وهي سارية إلى اليوم في نجد الحجاز هؤلاء يُنسبون إلى ذلك الرجل محمد بن عبد الوهاب يُقال لهم الوهابية.

كان لابن عبد الوهاب أخ اسمه الشيخ سليمان، كان مخالفًا لأخيه الذي شذ عن أئمة المسلمين واتباع ابن تيمية حتى إنه ألَّف في الرد عليه، ورَدُّه هذا موجودٌ اليوم في بر الشام ومصر وتركياً واسمه فصل الخطاب في الرد على محمد بن عبد الوهاب.

هذا الرجل الشاذ شَوَّش على المسلمين، يكفر

المسلمين بغير حق وأتباعه إلى اليوم يقتدون به في التشويش فاحذروهم، يوردون الأحاديث في غير مواضعها والآيات القرآنية في غير مواضعها فيوهمون الناس أن كلامهم صحيح موافق للقرآن والحديث فاحذروهم كل الحذر هؤلاء مفتونون ومن اتبعهم فهو مفتون تائه عن الحق زائغ ضال وكذلك كل من شذ عن أئمة الهدى وأئمة الاجتهاد فحلل وحرّم على خلاف ما كان عليه علماء الإسلام في السلف والخلف. علماء الإسلام كلهم من الصحابة إلى ذلك العصر الذي ظهر فيه ابن تيمية وإلى اليوم يعتبرون زيارة قبور الأنبياء والأولياء للتبرك جائزاً فقد روى الحافظ الخطيب البغدادي بالإسناد أن الشافعي رضي الله عنه قال إنني لأتبرك بأبي حنيفة وأجيء إلى قبره في كل يوم زائراً فإذا عرّضت لي حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده فما تبعد عني حتى تُقضى<sup>(١)</sup> اه علماء الإسلام ما كان أحد منهم ينكر هذا حتى جاء هذا الرجل ابن تيمية فأنكر وشوّش على المسلمين وتشويشهم هذا إلى يومنا سائر بين الناس على لسان أتباعه التيميين فاحذروهم كل الحذر وحذروا منهم ولا يكفي أن تحذروا أنتم لأنفسكم بل واجب عليكم أن تحذروا غيركم لأنهم مندسّون بين الناس هنا وهناك فاحذروهم وحذروا منهم حتى تسلموا وتنطفئ فتنتهم.

وبعد هذا البيان الموجز اتضح لذي عينين بصيرتين من هو المجتهد المستأهل لاتباعه غيره، ألهمنا الله السهر على عقيدة أهل السنة والجماعة وجنبنا الله الفتن ما ظهر منها وما بطن. وسبحان الله والحمد لله رب العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس العاشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان أن إنكار صفة القدرة لله تعالى على كل شيء ضلالٌ بالإجماع

درس أملاه المُحَدِّثُ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْهَرِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَنَةَ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَأَلْفٍ مِنَ الْهَجْرَةِ  
الْمُوَافِقِ لِسَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِينَ وَتِسْعِمِائَةٍ وَأَلْفٍ رَفِئِ بَيْتِهِ  
فِي بَيْرُوتَ وَهُوَ فِي بَيَانِ وَجُوبِ ثُبُوتِ صِفَةِ الْقُدْرَةِ لِلَّهِ  
تَعَالَى. قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَحْمَةً وَاسِعَةً

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
محمد وسلم.

وبعدُ فقد أجمع علماء الإسلام أنه يجب على  
المكلف معرفة أن الله تعالى مُتَّصِفٌ بِالْحَيَاةِ وَالْعِلْمِ  
وَالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْكَلَامِ وَقَالُوا إِنَّ مَنْ  
أَنْكَرَ كَوْنَ اللَّهِ تَعَالَى مُتَّصِفًا بِصِفَةٍ مِنْهَا يَكُونُ غَيْرَ عَارِفٍ  
بِاللَّهِ تَعَالَى وَإِيمَانُهُ غَيْرَ صَحِيحٍ.

وما ذكره بعضُ الناسِ مِنْ أَنَّ طَائِفَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ  
ذَهَبُوا إِلَى أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ وَلَا يَفْسُقُ مُسْلِمٌ فِي جَهْلِهِ بِشَيْءٍ  
مِنْ ذَلِكَ وَأَنَّهُ يُؤَجَّرُ عَلَى اجْتِهَادِهِ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَلَا  
يُثَبَّتُ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى وَأَبِي حَنِيفَةَ  
وَالشَّافِعِيِّ وَسَفِيَّانَ وَدَاوُدَ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ،  
وَالْعَجَبُ الْعُجَابُ قَوْلُهُ لَا خِلَافَ فِي ذَلِكَ أَصْلًا.

وَأَمَّا احْتِجَاجُهُ بِالرَّجُلِ الَّذِي أَوْصَى بِأَنْ يُحْرَقَ  
جَسَدُهُ إِذَا مَاتَ وَيَذَرَّ رَمَادُهُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَالْحَدِيثُ  
مُؤَوَّلٌ بِأَنْ مَعْنَى لَيْتَ قَدَرَ اللَّهُ عَلَى لِيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا  
عَذَّبَهُ أَحَدًا، أَنَّهُ بِمَعْنَى التَّضْيِيقِ لَا بِمَعْنَى الشَّكِّ فِي  
قُدْرَةِ اللَّهِ، فَالرَّجُلُ لَمْ يَكُنْ شَاكًّا فِي قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ إِنَّمَا قَصْدُهُ أَنَّهُ إِنْ عَذَّبَهُ اللَّهُ فِي قَبْرِهِ فَإِنَّ  
عَذَابَهُ شَدِيدٌ. كَانَ مُسْلِمًا وَكَانَ نَبَاشَ قُبُورٍ يَأْخُذُ  
الْأَكْفَانَ وَيَبِيعُهَا لِذَلِكَ خَافَ عِنْدَ مَوْتِهِ خَوْفًا شَدِيدًا  
كَانَ فِي حَالَةٍ كَحَالَةِ الْجُنُونِ مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ فَقَالَ  
مَا قَالَ وَهُوَ لَا يَعْقِلُ.

وكيف يُعَذَّرُ مَنْ يَشْكُ فِي قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى  
إِنْسَانٍ غَيْرِهِ.

وَلَا يَسْتَطِيعُ هَذَا الزَّائِعُ أَنْ يَأْتِيَ بِنَصٍّ ثَابِتٍ عَنْ  
وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَذْكُرُهُمْ. أَمَّا ابْنُ حَزْمٍ فَيَحْتَمِلُ  
أَنْ يَقُولَ بِذَلِكَ لِأَنَّ ابْنَ حَزْمٍ لَيْسَ فِي عِدَادِ الْأُئِمَّةِ  
الْمُجْتَهِدِينَ فَكَيْفَ يُعَدُّ مُجْتَهِدًا مَنْ فَرَّقَ فِي الْبُولِ بَيْنَ  
أَنْ يَبُولَ الشَّخْصُ فِي الْمَاءِ وَبَيْنَ مَا إِذَا كَانَ فِي وَعَاءٍ  
ثُمَّ صَبَّ هَذَا الْبُولُ فِي الْمَاءِ بِأَنَّ الْأَوَّلَ يَنْجَسُ الْمَاءُ  
وَالثَّانِي لَا يَنْجَسُ فَهَلْ لِهَذَا اعْتِبَارٌ فِي مَعْنَى الاجْتِهَادِ.

وَلَيْسَ التَّأْوِيلُ الْمَذْكُورُ بَاطِلًا كَمَا زَعَمَ هَذَا الزَّائِعُ بَلْ  
لَهُ وَجْهٌ صَحِيحٌ. وَلَمْزِيدُ إِضْطِحَاحُ الْمَسْأَلَةِ نَنْقُلُ رَوَايَةَ  
الْبُخَارِيِّ مِنْ طَرِيقِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ كَانَ  
رَجُلٌ يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ لِبَنِيهِ إِذَا  
أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ثُمَّ اطْحَنُونِي ثُمَّ ذَرُونِي فَوَاللَّهِ لَنْ

قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذّبه أحداً. فلما مات  
فُعل به ذلك فأمر الله الأرض فقال اجْمَعِي ما فيك منه  
فَفَعَلْتُ فإذا هو قائم فقال ما حَمَلَك على ما صَنَعْتَ  
قال يا رَبِّ حَشِيَّتُكَ فغفر له<sup>(١)</sup> اهـ ثم نتبعه بكلام  
الشارح الحافظ ابن حجر العسقلاني قال ما نصه في  
الجزء السادس قوله لئن قدر الله عليّ في رواية  
الكُشْمِيهَنِي<sup>(٢)</sup> لئن قدر عليّ ربّي، قال الخطابي قد  
يُستشكل هذا فيقال كيف يغفر له وهو منكر للبعث  
والقدرة على إحياء الموتى والجواب أنه لم ينكر البعث  
وإنما جهل فظن أنه إذا فُعل به ذلك لا يُعاد فلا يعذب  
وقد ظهر إيمانه باعترافه بأنه إنما فعل ذلك من خشية  
الله، وهذا من الخطابيّ محمول على أنه أراد أنه صدر  
منه لكونه قريب عهد بالإسلام فلا يمنع ظنه ذلك صحة  
إسلامه لأن قريب العهد بالإسلام يعذر في أشياء يظنها  
وهي خلاف الشرع كما نص عليه الفقهاء في كتاب  
أحكام المرتد فُظُنَّ قريب العهد بالإسلام أنه إن فُعل به  
ذلك يسلم من عذاب الله لا يمنع صحة إسلامه لأن  
هذا ليس جهلاً بأصل العقيدة بل هذا من توابع العقيدة  
بل العذاب على بعض الجرائم كجريمة نبش القبور  
التي كانت جريمة هذا الإنسان إذا ظن الجاهل القريب  
العهد بالإسلام أنه يسلم من هذه العقوبة إذا فُعل به

(١) رواه البخاريّ في صحيحه باب حديث الغار.

(٢) نسبة إلى كشميهن. قال في تاج العروس بضم الكاف وسكون الشين  
وفتح الميم وكسرهما.

هذا الفعل لا يمنع صحة إسلامه اهـ ثم قال قال ابن  
قتيبة قد يغلط في بعض الصفات قوم من المسلمين فلا  
يكفرون بذلك وردّه ابنُ الجوزيّ وقال جحدُ صفة  
القدرة كُفِرَ اتفاقاً اهـ قال الحافظ وإنما قيل إن معنى  
قوله لئن قدر الله عليّ أي ضَيَّقَ وهي كقوله تعالى في  
سورة الطلاق ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾<sup>(١)</sup> أي ضَيَّقَ. وأما  
قوله لعلّي أضلّ الله فمعناه لعلّي أفوته، يقال ضلّ  
الشيء إذا فات وذهب وهو كقوله تعالى في سورة طه  
﴿لَا يَصِلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾<sup>(٢)</sup> ولعل هذا الرجل قال ذلك  
من شدة جزعه وخوفه كما غلط ذلك الآخر فقال أنت  
عبدى وأنا ربك، أو يكون قوله لئن قَدَرَ الله عليّ  
بتشديد الدال أي قدر عليّ أن يعذبني لِيُعَذِّبَنِي أو على  
أنه كان مثبتاً للصانع وكان في زمن الفترة فلم تبلغه  
شرائط الإيمان وأظهر الأقوال أنه قال ذلك في حال  
دهشته وغلبة الخوف عليه حتى ذهب بعقله لما يقول  
ولم يقله قاصداً لحقيقة معناه بل في حالة كان فيها  
كالغافل والذاهل والناسي الذي لا يؤاخذ بما يصدر  
منه، وأبعد الأقوال قول من قال إنه كان في شرعهم  
جواز المغفرة للكافر انتهى. وأما رواية لعلّي أضلّ الله  
فقد فسرهما شارح القاموس الزبيديّ بقوله أي أغيب عن  
عذاب الله.

فكل ما يذكر من التأويل إنما يحتاج إليه على تقدير

(١) سورة الطلاق/ الآية (٧).

(٢) سورة طه/ الآية (٥٢).

أنه قال ذلك وهو في حال التكليف أى العقل والإرادة وإلا فلا حاجة إلى ذلك.

وقد تبين من كلام ابن الجوزي المار أن الشك في قدرة الله كفر بالإجماع إن كان من الجاهل أو من غيره فلو كان الجهل في ذلك عذراً يمنع الكفر عن صاحبه لكان الجهل في سائر أمور الدين عذراً يُسقط عن صاحبه العقوبة في الآخرة ومعنى ذلك أن الجهل خير من العلم وكفى بذلك خزيًا لقائل هذه المقالة.

وليست هذه المسألة أى قدرة الله والجهل بها كبعض أمور الدين التي قد تخفى على قريب عهد بالإسلام أو ناشئ بأرض بعيدة عن أهل العلم بأمور الدين وهي التي قال الفقهاء يُعذر من جهلها فلا يكفر وذكروا لذلك مثال إنكار وجوب الصلاة وإنكار حرمة الزنى وأما قدرة الله على كل شيء فمسألتها من أظهر عقائد الإيمان لأنها من خصائص الألوهية كعلمه بكل شيء.

وأما احتجاج هذا الكاتب بقول الحواريين لعيسى ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾<sup>(١)</sup> فالجواب عنه أمران أحدهما ما قيل إن ذلك صدر منهم قبل أن يثبت يقينهم كما يشير إلى ذلك قوله تعالى في سورة المائدة ﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup> كما قد حصل لبعض أتباع موسى أن قالوا ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ﴾<sup>(٣)</sup> وهل يفهم من ذلك أن هؤلاء

(١) سورة المائدة/ الآية (١١٢).

(٢) الأعراف/ الآية (١٣٨).

حين قالوا تلك الكلمة كانوا مؤمنين معذورين بقولهم هذا؟ والثاني أن معنى يستطيع يُجيب أى هل يجيبك ربك يا عيسى إذا طلبت منه ذلك وهذا تفسير صحيح لغة كما ذكره صاحب البحر المحيط في تفسيره والمفسر اللغوي الراغب الأصبهاني في مفرداته ويؤيد هذا قراءة الكسائي هل تستطيع ربك أن يُنزل علينا مائدة معناه هل تطلب لنا من ربك أن ينزل لنا مائدة وهذا الوجه يتعين المصير إليه لما عُلِمَ للحواريين من الشناء المشهور المتواتر على الألسنة. قال صاحب البحر في تفسيره قال المفسرون والحواريون وهم خواص عيسى وكانوا مؤمنين ولم يشكوا في قدرة الله تعالى على ذلك، قال ابن الأنباري وهو أحد أئمة اللغة لا يجوز لأحد أن يتوهم أن الحواريين شكوا في قدرة الله وإنما هذا كما يقول الإنسان لصاحبه هل تستطيع أن تقوم معي وهو يعلم أنه مستطيع ولكنه يريد أن يقول له هل سهل عليك وقال الفارسي معناه هل يفعل ذلك بمسألتك إياه وقال الحسن لم يشكوا في قدرة الله وإنما سألوه سؤال مُسْتَخِير هل يُنزل أم لا فإن كان يُنزل فاسأله لنا اه وقال صاحب البحر أيضًا في تفسيره المختصر من البحر المسمى بالنهر الماد من البحر وقرأ الكسائي هل تستطيع بالتاء وربك بالنصب وهو على حذف مضاف تقديره سؤال ربك فالمعنى هل تستطيع أن تسأل ربك أن ينزل وهذه القراءة أحسن في المحاورة من قراءة الجمهور اه فتبين وظهر مما أوردناه أن صاحب المقالة أبعد في التهمة من غير



طائل غير أنه يُمَوِّهُ على أمثاله وَمَنْ هو أضعف منه فهماً وأعجب ما في كلامه أنه لم يكتف بنفي الكفر عن شك في قدرة الله بل نفى عنه التفسير أيضاً.

ومما يناسب ما نحن فيه أنه ورد حديثان صحيحان أحدهما أخرجه البخاري والثاني أخرجه أصحاب السنن الأربعة فحديث البخاري هو ما رواه من طريق أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد وأخطأ فله أجر<sup>(١)</sup> اهـ والحديث الآخر رواه أصحاب السنن الأربعة من طريق بُرَيْدَةَ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال القضاء ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار فالذي في الجنة قاض قضى بحق بعلم والليذان في النار قاض قضى بجور وقاض قضى بجهل اهـ هذان الحديثان مؤرذهُمَا في فروع الشريعة وليس في أصول الدين والعقيدة فحديث البخاري هو في الحاكم المستوفي لشروط الاجتهاد كعمر بن عبد العزيز وشريح والشَّعْبِيّ فإنه إن أصاب كان له أجران وإن أخطأ فله أجرٌ وحديث بُرَيْدَةَ في القاضي الذي ليس من أهل الاجتهاد فيقضى بلا علم وهو جاهل فقال الرسول ﷺ عن هذا

(١) رواه البخاري في صحيحه بابُ أَجْرِ الْحَاكِمِ إِذَا اجْتَهَدَ فَأَصَابَ أَوْ أَخْطَأَ.

رواه أبو داود في سننه بابُ فِي الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ، والترمذي في سننه باب ما جاء في كراهية الصلاة بعد العصر وبعد الفجر، والنسائي في سننه باب ذكر ما أهد الله تعالى للحاكم الجاهل، وابن ماجه في سننه باب الحاكم يجتهد فيصت الحكم.

إنه في النار فإذا كان هذا فاسقاً بشهادة حديث رسول الله ﷺ هذا فكيف يقول هذا الكاتب إن الجاهل بصفات الله تعالى كالقدرة على كل شيء معذور لا يكفر ولا يفسق، بل هو ومن اتبعه ممن يهدمون دين الله وهم يدعون أنهم دُعاة دينه فليعلموا ذلك وإنا لله وإنا إليه راجعون، وليعلموا أن نصوص الشرع آيات القراءان والأحاديث الثابتة عن رسول الله ﷺ ليس فيها تناقض وإنما داء الجهل بماخذ الأحكام يجعل صاحبه يظن كأن نصاً يناقض نصاً.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الحادى عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## وجوب التسليم لحكم الشرع

درسُ ألقاهُ المحدثُ الشيخُ عبدُ اللهِ بنُ محمدٍ الهريرى  
رحمهُ اللهُ تعالى وهو فى بيان وجوب التسليم لحكم  
الشرع. قال رحمه الله تعالى رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا

محمد.

أما بعدُ فقد قال الله تبارك وتعالى ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١) قال تعالى ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ المعنى أنه يجب التسليم للشرع فى كل شئ، كل ما جاء به شرعُ الله يجب التسليم له، يجب التسليم لرسول الله فى كل ما جاء به من تحليل أو تحريم أو حكم الجنايات. لا يصح أن يؤمنَ ببعض ويُكفرَ ببعض. هذه الآية فيها نفى الإيمان لمن لا يُسلم للشرعية تسليمًا مطلقًا. يجب تصديق رسول الله فى كل ما جاء به فى أصول العقيدة وفى الأحكام وفى الحدود فيجب الحذر من أناس يدعون أنه ليس لازماً أى ليس واجباً تطبيق كل أحكام

(١) سورة النساء/ الآية (٦٥).

الشرعية. بعضُ أهل العصر من الدكاترة الذين يتخرجون باسم جامعة كذا وجامعة كذا يُحرفون شريعة الله يُسايرون الكفار فإنهم لما يسمعون من الكفار انتقاد شرع الله فى بعض أحكام دين الله مثل قتل المرتد إذا لم يرجع إلى الإسلام يسايرونهم فى ذلك. المرتد فى شرع الله، المسلم الذى خرج من الإسلام بقول أو فعلٍ يقتضى الكفر يُدعى إلى الرجوع إلى الإسلام ثلاثة أيام فإن لم يثب يقتله الخليفة أو نائبه، واجب عليه.

وقد سبق فى شرع غيرنا قتل المرتد، موسى عليه السلام حكمَ بقتل أناسٍ عبدوا العجلَ مع أنهم رَجَعُوا حَكَمَ بقتلهم أما فى شرعنا إن رجعَ لا يُقتل. والكفار الذين درسوا بعض المسائل التى فى التوراة يعلمون ذلك، يعلمون أن موسى عليه السلام ذهب إلى الطور بأمر الله تعالى وترك قومه الذين نجوا معه من فرعون وكانوا سِتِّمِائَةِ أَلْفٍ وهؤلاء بنو إسرائيل ذريةٌ يعقوب ذريةٌ يوسف عليه السلام وإخوته كان بلغ عددهم نحو سِتِّمِائَةِ أَلْفٍ فى نحو أربعمِائَةِ سنةٍ ومكث سيدنا موسى فى غيبته أربعين ليلةً فَفَتِنَ أَكْثَرُ بَنَى إِسْرَائِيلَ بِرَجُلٍ صَاعٍ عِجَلًا من ذهب، هذا الذهب كانوا حملوه من مصر، حُلِيٌّ كَانَ عَوَارِئَ لبعض الكفار وكان فيهم رجل أصله من عبَاد البقر ظاهرًا مسلم جمعوا هذا الذهب وصاغه هذا الرجل عجلًا صار هذا العجل يَخُورُ ويمشى فقال لهم هذا الرجلُ هذا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَصَدَّقَهُ كَثِيرٌ منهم فعبدوا العجل، فلما رجع موسى عَلِمَ بما فعلوا فَحَكَمَ بِقتل سبعين ألفًا الذين عبدوا العجل. البَحَاثُونَ

من هؤلاء الأوروبيين يعرفون هذا لكن بما أنهم ابتعدوا من شرائع الأنبياء كلَّ البعد ينتقدون حكم المسلمين الذي هو في دين الله الذي جاء به سيدنا محمد. قَتَلَ المرتد يعيبون، كذلك يعيبون قتل الزاني المُحصَّن أي الزاني الذي كان تزوّج زواجاً شرعياً وقضى وطّره وهذا أيضاً الزاني المحصَّن في شرع موسى عليه السلام كان يُقتل، الرجل والمرأة إن كانا محصَّنين ثم زنياً. اليهود الذين كانوا في زمن الرسول في المدينة جاؤوا إلى الرسول فقالوا هذان زنياً وهما مُحصَّنان فقال لهم ما تَجِدُونَ في التوراة قالوا نَجِدُ الفضيحةَ لهما، قال ألا تجدون في التوراة الرجم أي القتل رمياً بالحجارة، قالوا لا، قال ائتوا بالتوراة، وفي ذلك الوقت التوراة التي بأيديهم كان فيها ما هو صحيح لم يُبدَّل أو كانت كلها صحيحة لكن حكموا بغير ما فيها فجاء شخص من علمائهم فبدأ يقرأ في التوراة ووضع يده على آية الرجم وكان هناك يهودي أسلم اسمه عبدُ الله بن سلام لما رآه وضع يده على موضع في التوراة وصار يقرأ ما قبل الموضع الذي وضع عليه كفّه وما بعده قال له ارفع يدك فرفع يده فإذا آية الرجم تحت يده أي الآية التي تَحْكُمُ بأنَّ الزاني المحصَّن يرجم بالحجارة حتى يموت، ثم طُبِّقَ عليهما الرجم هذين اليهوديين اللذين زنياً<sup>(١)</sup> اهـ هذا أي حكم الرجم كانت نزلت آية في

(١) رواه البخاري في صحيحه بابُ أَخْصَامِ أَهْلِ الذَّمِّ وَإِخْصَانِهِمْ إِذَا زَنَوْا وَرَفَعُوا إِلَى الْإِمَامِ.

النص عليه ثم نُسِخَتْ تلاوتها، الله نسخها تلاوةً وأبقى حُكْمَهَا، الآن لا تُقرأ قرءاناً لكن حكمها باقٍ، من حيث التلاوة لا تُقرأ قرءاناً، الآن لا توجد في المصحف، الصحابة قرأوها مُدَّة من الزمن على أنها قرءان ثم نسخ الله تعالى تلاوتها. وهذا عالمُ اليهود الذي وضع يده على آية الرجم يسمي ابنُ صوريا كان من الذين حَرَّفُوا حكم التوراة.

صَحَّ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال من جَحَدَ الرجم فقد كفر بالرحمن اهـ وفي لفظ مَنْ كفر بالرجم فقد كفر بالرحمن<sup>(١)</sup> اهـ هذا إن بلغه أن شريعة الله فيها رجم الزاني المحصَّن أما من لم يبلغه فإن أنكر لا يُكْفَر.

آيةُ الرجم التي كانت في القرءان هي الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيزٌ حكيم<sup>(٢)</sup> هذه الآية كانت في سورة الأحزاب، سورة الأحزاب اليوم ثلاثة وسبعون آية كانت أول ما أنزلت طويلة مثل سورة البقرة ثم نسخ الله أكثرها وأبقى ثلاثة وسبعين آية. الشيخ والشيخة معناه الثيبان أي شخصان تزوجا بالحلال وجامع الذكر منهما زوجته وجامع الأنثى منهما زوجها أما غير الثيب فعقابه جلدٌ مائة وتغريبٌ عام، الحاكم الخليفة يجلد مائة جلدة

(١) رواه ابن حبان في باب ذكر إخفاء أهل الكتاب آية الرجم.

(٢) رواه الحاكم في المستدرک باب من نسخ سورة الأحزاب بسم الله الرحمن الرحيم.

الرجل والمرأة ثم يُغْرَبَانِ أَى يُنْفَيَانِ سَنَةً كَامِلَةً يَبْقِيَانِ مَنَفِيَّيْنِ، هذا حكم الزانى البكر.

منذ ستين سنة أو أكثر في مصر بعض من يدعى العلم من الخَوْنَةِ حَرَّفُوا قَطَعَ يَدِ السَّارِقِ، السَّارِقُ فِي شَرِيعَةِ اللَّهِ إِنْ سَرَقَ مَا قِيمَتُهُ رُبْعَ دِينَارٍ ذَهَبًا تُقَطَّعُ يَدُهُ إِنْ سَرَقَهُ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي يُحْفَظُ فِيهِ عَادَةً تُقَطَّعُ يَدُهُ الْيُمْنَى أَوَّلَ مَرَّةٍ، هذا ورد فيه آية في سورة المائدة ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٣٨) (١) بعض الخَوْنَةِ من أهل مصر ممن يدعى العلم قال وجدنا لهذه الآية حلاً قال معنى اقطعوا أعطوهم مالا بالعطاء هذا العطاء يكون قطعاً بدل قطع اليد، قال بدل قطع اليد مشايخنا استنبطوا هذا الحكم اهـ هذا باطل، هذا تحريف للشريعة. السارق الذي سرق ما يساوي ربع دينار ذهباً من مكان يُحْفَظُ فِيهِ عَادَةً مِنْ مَكَانٍ حِرْزٍ لِّذَلِكَ الْمَالِ إِنْ بَلَغَ أَمْرُهُ الْحَاكِمَ وَجِبَ عَلَى الْحَاكِمِ إِذَا ثَبَتَتِ السَّرْقَةُ عَلَى الشَّخْصِ عِنْدَهُ قَطْعُ يَدِهِ مِنْ مَفْصِلِ الْكَفِّ ثُمَّ يُخَسَمُ يُغْمَسُ فِي الزَّيْتِ الْمُغْلَى، لا يبقى الدم ينزف.

ثم أيضاً في مصر حرّفوا حكم الطلاق منذ ستين سنة أو سبعين سنة. محاكمهم الآن أفسدت حكم الطلاق تركوا المذاهب الأربعة وتبعوا رجلاً حرّف دين الله اسمه أحمد بن تيمية أخذوا بكلامه وتركوا المذاهب الأربعة. وهذا الرجل كان مُشَوِّشاً عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَخَذَ

فاجتمع عليه القضاة وولاة الأمور والعلماء في مصر حكموا عليه بأن يُحْبَسَ حَبْسًا طَوِيلًا مِنْ دُونِ تَحْدِيدٍ وَذَلِكَ فِي أَوَائِلِ الْقَرْنِ الثَّامِنِ فَقَضَى فِي السَّجْنِ سَنَتَيْنِ فَمَاتَ فَأَخْرِجَ مَحْمُولًا. هذا الرجل الخبيث أحمد بن تيمية هو الَّذِي حَرَّفَ حَكَمَ الطَّلَاقِ، قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا حَلَفَ بِالطَّلَاقِ عَلَى وَجْهِ الْيَمِينِ تَكْفِي الْكَفَّارَةَ. عندهم اليوم إذا قال شخص طلقت زوجتي ثلاثاً يعتبرونه طلاقاً واحداً لأنه ليس مُفَرَّقًا إِنَّمَا يَكُونُ الطَّلَاقُ ثَلَاثًا عَنْدهم إذا كان مُفَرَّقًا أَمَا إِذَا جُمِعَتِ الثَّلَاثُ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ لَا يَعْتَبَرُونَهُ طَلَاقًا ثَلَاثًا يَعْتَبَرُونَهُ طَلَاقًا وَاحِدًا معناه يجوز له أن يرتجعها بقول أَرَجَعْتُكَ إِلَى نِكَاحِي وهذا من جملة ما أفسده الخَوْنَةُ فِي مِصْرَ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ. تركوا المذاهب الأربعة لقول هذا الرجل الخبيث ابن تيمية ثم بعدما شاع فِي مِصْرَ تَبِعَهُمْ أَنَاسٌ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ مِصْرَ. فِي سُوْرِيَةِ فِي دِمَشْقَ كَانَ رَجُلٌ مُسْنً يَتَزَيَّأُ بِزَيِّ شَيْخٍ كَانَ أَهْلُ الشَّامِ يَقْصِدُونَهُ إِذَا طَلَّقُوا ثَلَاثًا مَعْلَقَةً يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ فَيَقُولُ هَاتِ خَمْسًا وَعَشْرِينَ لِيْرَةَ كَفَّارَةً وَارْجِعْ إِلَى زَوْجَتِكَ. هذا الرجل عُرف فِي دِمَشْقَ وَاشْتَهَرَ قَوْلُهُ بِاسْمِ مَذْهَبِ الْكَلَابِ سَمَاهُ أَهْلُ الْبَلَدِ مَذْهَبَ الْكَلَابِ وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ النَّاسُ الَّذِينَ مَا عَنْدهم تَقْوَى يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ، يَقْصِدُهُ بَعْضُ النَّاسِ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ عَنَایَةٌ بِالْدِّينِ.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الثاني عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان معنى قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾

درس لقاء المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان معنى قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

أما بعد فيقول الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ (١) معنى وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ذِكْرُ اللَّهِ عبده أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِ الْعَبْدِ رَبَّهُ.

ويجوز أَنْ يُفَسَّرَ بِأَنْ ذِكْرَ اللَّهِ الَّذِي فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ أَعْمَالِهَا لِأَنَّ الصَّلَاةَ مُؤَلَّفَةٌ مِنْ أَمْرَيْنِ ذِكْرٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْبَدَنِ فَأَمْرُ الصَّلَاةِ الَّذِي هُوَ ذِكْرٌ بِاللِّسَانِ أَفْضَلُ مِمَّا سِوَاهُ مِنْ أَعْمَالِهَا. مِنْ جُمْلَةِ الذِّكْرِ الَّذِي فِي الصَّلَاةِ الشَّهَادَتَانِ وَهُمَا فِي التَّحِيَّاتِ أَلَيْسَ يُقَالُ أَخِرَ التَّحِيَّاتِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَهَذِهِ الْأَذْكَارُ الَّتِي فِي الصَّلَاةِ بِمَا فِيهَا هَاتَانِ الشَّهَادَتَانِ أَكْبَرُ مِنْ سَائِرِ أَعْمَالِهَا الَّتِي هِيَ الْقِيَامُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ لَكُونَ الْأَذْكَارِ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ تَشْتَمِلُ عَلَى الشَّهَادَتَيْنِ اللَّتَيْنِ هُمَا أَفْضَلُ

الأعمال وعلى غيرهما. الشهادتان لهما فضل كبير فَضْلُهُمَا يَزِيدُ عَلَى فَضْلِ سَائِرِ الْأَعْمَالِ لِأَنَّ الشَّهَادَتَيْنِ بِهِمَا يَدْخُلُ الْإِنْسَانُ بِالْإِسْلَامِ فَلَوْ سَجَدَ الْإِنْسَانُ بَنِيَّةَ الدِّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ لَا يَنْفَعُهُ هَذَا السُّجُودُ، وَلَوْ رَكَعَ رُكُوعًا بَنِيَّةَ الدِّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ لَا يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ بِالرُّكُوعِ، وَلَوْ قَامَ وَوَضَعَ إِحْدَى الْكَفَّيْنِ عَلَى الْأُخْرَى لَا يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ، إِنَّمَا يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ بِالشَّهَادَتَيْنِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ مَنْ كَانَ مُسْلِمًا ثُمَّ كَفَرَ خَرَجَ بِالْكَفْرِ فَطَرِيقُ الْعُودَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ الشَّهَادَتَانِ، مِنْ غَيْرِ الشَّهَادَتَيْنِ لَوْ تَصَدَّقَ أَعْظَمَ صَدَقَةٍ لَا يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ وَلَوْ تَخَلَّى عَنْ جَمِيعِ مَالِهِ. الْإِنْسَانُ إِذَا كَفَرَ سَبَّ اللَّهَ أَوْ سَبَّ رَسُولَهُ أَوْ سَبَّ الْقُرْءَانَ أَوْ سَبَّ الْمَلَائِكَةَ أَوْ الْأَنْبِيَاءَ وَأَرَادَ الرَّجُوعَ إِلَى الْإِسْلَامِ لَا يَرْجِعُ إِلَّا بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ لَا يَعُودُ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَلِذَلِكَ الذِّكْرُ الَّذِي فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ. هَذَا التفسير الثاني لقول الله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾.

ليس معنى الآية أَنَّ الَّذِي يَقْعُدُ فيقولُ اللَّهُ اللَّهُ خَمْسَةً أَلْفِ مَرَّةٍ عَشْرَةَ أَلْفِ مَرَّةٍ أَوْ يَمْدَحُ الرَّسُولَ أَوْ يُنْشِدُ الْقَصَائِدَ فِي مَدْحِهِ أَنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ الَّتِي تَبْتَدِئُ بِالتَّكْبِيرِ وَتَخْتَمُ بِالتَّسْلِيمِ بِلِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ.

جاء رجلٌ إلى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَفْضَلُ

الأعمال قال الصلاة ثم قال الرجل ثم ماذا قال الصلاة ثم ماذا قال الصلاة ثم قال الرجل المرة الرابعة ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله<sup>(١)</sup> اه أما قول الله الله الله بالقلب مع إطباق اللسان على الحنك أو يقول نطقاً الله الله فهذا ليس أفضل الأعمال لأنه لم يَرَوْ أَنَّ الرسول كان يقول الله الله الله لكنه في حَدِّ ذاته فيه ثواب. إذا إنسان قال الله الله الله في قلبه له ثواب وبلسانه أيضاً إذا قال له ثواب لكن لا يُقال عنه أفضل الأعمال.

هي الصلوات الخمس سُمِّيَتْ ذِكْرًا في القرآن، قال الله تعالى ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ثُوِّدَ لِّلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> ذَكَرُ الله هنا هي الصلاة أى مع ما يَتَقَدَّمُهَا مِنَ الْخُطْبَتَيْنِ لأن الخطبتين فرضُ الخطبتان اللتان قبل الصلاة يوم الجمعة فرضُ الخطبتان ذَكَرُ الله والصلاة ذكر الله، الله تبارك وتعالى قال ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ هذا دليل على أَنَّ الصلاة تُسَمَّى ذِكْرًا.

بعض الناس يُمَوِّهُونَ فيقولون الذِّكْرُ وَرَدَ في القرآن بثلاثمائة وزيادة من المواضع وأما الصلاة فقد ذُكِرَتْ أَقَلَّ مِنْ هذا العدد فالذكر أفضل من الصلاة، هؤلاء دَجَّالُونَ قد خرجوا من دين الله. هؤلاء كَذَّبُوا شريعة الله. الذي يقول إِنَّ الذي يذكرونه هم أفضل من

(١) رواه ابن حبان في صحيحه في باب ذكر الخبر الدال على أن الصلاة فريضة.

(٢) سورة الجمعة/ الآية (٩).

الصلوات الخمس فقد كَذَّبَ الله ورسوله. هؤلاء يجب عليهم أَنْ يَرْجِعُوا عن الكفر الذي كَفَرُوا إلى الإسلام وإلا فإنهم يموتون كافرين. مشايخ الطريقة لا يقولون هذا. مشايخ الطريق الْمُعْتَمِدُونَ الذي عليهم الْمُعَوَّلُ لا يقولون هذا إنما بعض مَنْ يَنْتَسِبُ إلى الطَّرِيقَةِ وَيُدْجَلُ تَدْجِيلًا هُم الذين يقولون هذا القول لهوى في أنفسهم. الذين يقولون هذا تَعَوَّدُوا أَنْ يأخذوا الهدايا من مُرِيدِيهِمْ فلم يَجِدُوا وسيلةً يَجْلِبُونَ بها الناسَ إلى أَخْذِ طَرِيقَتِهِمْ إِلَّا أَنْ يَدْعُوهُمْ بِاسْمِ الذِّكْرِ وَيَقْتَرُوا على الله بإيراد هذه الآية في غير موضعها ليقول من يسمعهم من الناس الشديدي الجهل إذا كان وَرَدْنَا هذا وهو أَنْ نَذْكُرَ الله خمسة آلاف مرة بقلوبنا نقول الله الله أفضل من الصلوات الخمس وإذا حافظنا على ذلك وَتَصَوَّرْنَا صورة الشيخ نكون أَخَذْنَا النورَ مِنْ قَلْبِ الشَّيْخِ الذي هو يأخذ النورَ مِنْ قَلْبِ الرسولِ نكون صِرْنَا أَفْضَلَ خَلَقِ الله صِرْنَا أولياء الله اه هكذا يوهمونهم وليس قَصْدُهُمْ مِنْ هذا إِلَّا أَنْ يَظَلُّوا خاضعين لهم أَنْ يَظَلُّوا كثيرين عَدَدًا حتى تَكْثُرَ الهدايا. ليس هَمُّهم في الحقيقة تقرب الناس إلى الله تعالى. لو كان هَمُّهم تقرب الناس إلى الله كانوا عَلَّمُوهُمْ الأمورَ على حسب ما جاء من الرسول.

رسول الله ﷺ قال الذي ذكرت لكم انفا لما سُئِلَ عن أفضل الأعمال قال الصلاة ثلاث مرات، وكان الرسول ﷺ إذا جاءه إنسان دخل في الإسلام أول ما يدخل في الإسلام يُعَلِّمُهُ الصلاة، يُعَلِّمُهُ الصلاة قَبْلَ أَنْ



يُعَلِّمُهُ الزَّكَاةَ قَبْلَ أَنْ يُعَلِّمَهُ الصِّيَامَ قَبْلَ أَنْ يُعَلِّمَهُ الْحَجَّ، قَبْلَ أَنْ يُعَلِّمَهُ سَائِرَ الْأَشْيَاءِ يُعَلِّمُهُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ وَهَذَا دَلِيلٌ أَيْضًا عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ أَمْرُهَا عَظِيمٌ عِنْدَ اللَّهِ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَوْقِعَ الصَّلَاةِ مِنَ الدِّينِ عَظِيمٌ. فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَشَايخِ الَّذِينَ يُعَلِّمُونَ مُرِيدِيهِمْ هَذَا الْكَلَامَ الْفَاسِدَ أَنَّ الذِّكْرَ الَّذِي هُمْ تَعَوَّدُوهُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، هَذَا تَذْجِيلٌ وَكُفْرٌ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى.

وَلَيْسَ هَذَا مِنْ أَصُولِ الطَّرِيقَةِ. أَصُولُ الطَّرِيقَةِ لَيْسَ فِيهَا هَذَا الشَّيْءُ إِنَّمَا بَعْضُ الْمَشَايخِ الْمُدَّعِينَ الْكَذَّابِينَ الَّذِينَ هَمُّهُمْ الْمَالُ هُمُ الَّذِينَ يُعَلِّمُونَ هَذَا الْكَلَامَ الْفَاسِدَ لِمُرِيدِيهِمْ لَكُونَ هَؤُلَاءِ الْمُرِيدِينَ لَمْ يَتَعَلَّمُوا عِلْمَ الدِّينِ فَيَسْتَجْلِبُونَ مِنْهُمْ الْأَمْوَالَ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ ثُمَّ يَتَبَيَّنُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُمْ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ. هَؤُلَاءِ مِنَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ (١) هَذِهِ الْآيَةُ تَشْمَلُ هَؤُلَاءِ الرُّهْبَانَ وَالرَّاهِبَاتِ وَتَشْمَلُ حَاخَامَاتِ الْيَهُودِ وَتَشْمَلُ هَؤُلَاءِ الْبُؤْذِيْنَ وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَقُولُونَ وَرَدُّ الطَّرِيقَةِ الَّذِي هُوَ أَنْ يُطَبِّقُوا أَلْسِنَتَهُمْ عَلَى الْحَنَكِ ثُمَّ يَقُولُوا فِي قُلُوبِهِمْ اللَّهُ اللَّهُ خَمْسَةَ أَلْفٍ مَرَّةً مَعَ إِطْرَاقِ الرَّأْسِ وَتَغْمِيضِ الْعَيُونِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ، هَؤُلَاءِ وَأَوْلَئِكَ الْآخَرُونَ الرُّهْبَانَ وَالرَّاهِبَاتِ الَّذِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِغَيْرِ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ كُلُّ هَؤُلَاءِ مِنَ الَّذِينَ تَخِيبُ أَعْمَالُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. كَانُوا يَظُنُّونَ فِي الدُّنْيَا أَنَّهُمْ جَمَعُوا لِآخِرَتِهِمْ ذُخْرًا كَبِيرًا وَلَيْسَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ مِنَ الثَّوَابِ. هُنَاكَ يَتَبَيَّنُ لَهُمْ أَنَّهُمْ خَاسِرُونَ أَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الثَّوَابِ. هُنَاكَ يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ حُرِمُوا مِنَ الثَّوَابِ. وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتِ أَى فِي الْآخِرَةِ لَا يَنْفَعُهُمُ النَّدَمُ. كُلُّ مَنْ يُحَاوِلُ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ عَلَى خِلَافِ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ خَابَ عَمَلُهُ وَلَيْسَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّدَمُ وَذَلِكَ لِأَنَّ النُّفُوسَ خَبِيثَةً إِلَّا مَنْ طَهَّرَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُمْ. كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الَّذِينَ يَدْعُونَ الْوَلَايَةَ كَذَبُوا عَلَى الرَّسُولِ ﷺ لِلتَّوَصُّلِ إِلَى أَغْرَاضِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةِ، حَتَّى إِنَّ مِنْهُمْ مَنْ كَذَّبَ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ فَقَالَ لِبَعْضِ النَّاسِ رَأَيْتُ الرَّسُولَ ﷺ فِي الْمَنَامِ فَأَمَرَكُ أَنْ تَزَوِّجَنِي بِنْتِكَ، مِنْ أَجْلِ الْوَصُولِ إِلَى غَرَضِ الزَّوْجِ كَذَبُوا عَلَى الرَّسُولِ افْتَرَوْا عَلَى الرَّسُولِ ﷺ وَهُمْ يَدْعُونَ الطَّرِيقَةَ وَالْمَشِيخَةَ وَالْوَلَايَةَ، يَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ الطَّرِيقَةِ نَحْنُ صُوفِيَّةٌ لَكِنْ نَفُوسُهُمْ خَبِيثَةٌ يُظَاهِرُونَ لِلنَّاسِ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَأَزْيَانِهِمْ أَى مِنْ حَيْثُ اللَّبَاسُ أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ اللَّهِ وَهُمْ مِنْ أَعْدَاءِ اللَّهِ، هُنَا كَانَ رَجُلٌ مُتَوَقِّفٌ مِنْذُ سَنِينَ أَغْرَفَهُ كَذَبُ عَلَى شَخْصٍ مِنَ الطَّيِّبِينَ مِنْ أَهْلِ اللَّهِ افْتَرَى قَالَ هَذَا رَقِيقُ الْقَلْبِ إِذَا قُلْتُ لَهُ الرَّسُولُ بِأَمْرِكَ بَانَ تَزَوِّجَنِي بِنْتِكَ يُزَوِّجَنِي لَا يُخَالِفُ فَافْتَرَى عَلَى الرَّسُولِ ﷺ فَرَوَّجَهُ، هُنَا كَانَ فِي بَيْرُوتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَنَا أَعْرِفُهُ، وَفِي دِمَشْقَ أَيْضًا حَصَلَ وَفِي غَيْرِهِمَا أَى غَيْرِ بَيْرُوتَ وَدِمَشْقَ أَيْضًا حَصَلَ فَلَنَا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

أما أهل الطريقة الصادقون فإنهم بعيدون من هذا الافتراء. كلُّ طرق أهل الله دخل فيها أناسٌ كذّابون أما الذين أسَّسوا هذه الطرق فكلُّهم أولياء الله كلُّهم أهل الصدق والنصيحة والإخلاص، إن كانت الطريقة الرفاعية وإن كانت النقشبندية أو كانت القادرية وإن كانت غير ذلك من طرق أهل الله كلُّها أسَّست على تقوى الله لكنَّ المنتسبين إليها قسماً صادقون وقسماً كاذبون والصنف الكاذبون هم الذين يفترون هذه الافتراءات من أجل مطامع نفسية، لأغراض نفسية يكذبون على الله وعلى رسول الله ﷺ. بعض هؤلاء الكذابين الذين يدَّعون الطريقة وليسوا من أهل الطريقة قال هذا الذَّكْرُ الذي نحن عليه أفضل من الصلوات الخمس حتى يزدادَ المريدون تعلقاً بهم وحتى يَصْغُوا لهم وَيَبْذُلُوا لهم الأموال. وعندهم أيضاً من الاحتيال لأخذ أموال المريدين أشياء أخرى من جملتها يقول أحدهم للمريد المحبة بلا إنفاقٍ نفاقٍ معناه إذا لم تبذلوا لنا من أموالكم لا تَرْتَفِعْ درجاتكم هذا يجعلونه حديثاً والعياد بالله تعالى. هذا هم افتروهُ من أجل أن يستلموا أموال الناس كذبوا على الله وعلى رسول الله ﷺ.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

### الدرس الثالث عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان الجزاء على الأعمال الصالحة في الدنيا وفي الآخرة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة وألف من الهجرة الموافق لسنة سبع وسبعين وتسعمائة وألف ر وهو في بيان أن الجزاء على الأعمال الصالحة قد يكون أحياناً في الدنيا. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه الأكرمين.

أما بعد فإن الشفاعة في الآخرة خاصة بالمؤمنين لا تنال الكافر. وقد دلَّ القراءان الكريم على أن الكفار لا يَشْفَعُ لهم أحدٌ من ملائكة الله، ولا من غيرهم وهو قوله تعالى ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾<sup>(١)</sup> فمن زعم أن نبياً من أنبياء الله يشفع لكافر إن كان أباه أو ابنه فقد ردَّ كتاب الله وكذب القراءان وكذلك من اعتقد أن الكافر يرحمهُ الله تعالى يوم القيامة فقد كذب القراءان وخرج من الإسلام لأن الله تعالى أخبرنا أن رحمته في

(١) سورة الأنبياء/ الآية (٢٨).

الْآخِرَةَ خَاصَّةً بِالْمُؤْمِنِينَ قَالَ تَعَالَى ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾<sup>(١)</sup> وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ أَى فِى الدُّنْيَا فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَى يَتَجَنَّبُونَ الشَّرْكَ أَى جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْكُفْرِ، فَمِنْ هُنَا عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَرْحَمُ الْكَافِرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّمَا يَرْحَمُهُ فِى الدُّنْيَا. لَا يَجُوزُ لِقَائِهِ أَنْ يَتَمَسَّكَ بِالْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ وَيُظَنُّ أَنَّ ذَلِكَ شَامِلٌ لِلدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّمَا رَحْمَةُ اللَّهِ تَعْمُ وَتَشْمَلُ الْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا فَقَطْ أَمَّا فِى الْآخِرَةِ فَلَا يَرْحَمُهُمْ.

وَهُنَاكَ أَيْضًا دَلِيلٌ قَرَأْنِيٌّ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(٢)</sup> هُنَا أَيْضًا عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرْحَمُ كُلَّ إِنْسَانٍ فِى الْآخِرَةِ فَالَّذِى يَعْتَقِدُ أَوْ يَقُولُ بِلِسَانِهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْحَمُ هَؤُلَاءِ الْكَافِرَ فِى الْآخِرَةِ إِمَّا بِشَفَاعَةِ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ بِالْحَسَنَاتِ الَّتِى كَانَ يَعْمَلُهَا مَعَ النَّاسِ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا كَصِلَةِ الرَّحِمِ وَإِعْتِاقِ الرِّقَةِ وَإِطْعَامِ الْمَسْكِينِ وَالْعُطْفِ وَالشَّفَقَةِ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ. إِذَا حَصَلَ مِنَ الْكَافِرِ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَاتٌ فَإِنَّهُمْ يُجَاوِزُونَ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا بِالصَّحَّةِ وَالرِّزْقِ وَنَحْوِ ذَلِكَ أَمَّا فِى الْآخِرَةِ فَلَا يَجَاوِزُهُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِمَّا عَمَلُوهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ فِى الدُّنْيَا، أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِمَّا أَنْ يُطْعِمَهُ بِحَسَنَاتِهِ الَّتِى

(١) سورة الأعراف/ الآية (١٥٦).

(٢) سورة العنكبوت/ الآية (٢١).

يَعْمَلُهَا فِى هَذِهِ الدُّنْيَا وَيُثَبِّتُهَا فِى الْآخِرَةِ فِى الدَّرَجَاتِ الْعُلَى فِى النِّعَمِ الْمُقِيمِ الَّذِى لَا يَزُولُ وَلَا يَفْنَى وَهُوَ نَعِيمُ الْجَنَّةِ وَإِمَّا أَنْ لَا يُطْعِمَهُ بِحَسَنَاتِهِ فِى الدُّنْيَا بَلْ يُؤَخِّرَ لَهُ جَزَاءَهُ وَافِرًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. كَثِيرٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَعْمَلُونَ الْحَسَنَاتِ يَصِلُونَ الرَّحِمَ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا وَيُحْسِنُونَ إِلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَنْكُوبِينَ وَمَعَ ذَلِكَ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا لَا يَزِدَادُ رِزْقُهُمْ وَلَا يَتَوَسَّعُ رِزْقُهُمْ عَمَّا كَانَ فَهَؤُلَاءِ آخَرُ اللَّهِ تَعَالَى جَزَاءَهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْ يُجَاوِزُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِى الدُّنْيَا وَفِى الْآخِرَةِ، بَعْضُ النَّاسِ عِنْدَمَا يَكُونُونَ مُحْسِنِينَ يَصِلُونَ أَرْحَامَهُمْ بِمَالِهِمْ وَيُعْطِفُونَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَيُشْفِقُونَ وَيَرْحَمُونَ الْمَنْكُوبِينَ مِنْهُمْ مَنْ يَزِدَادُ رِزْقًا فِى هَذِهِ الدُّنْيَا وَيَرْجُو رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى فِى الدَّرَجَاتِ الْعُلَى فِى الْآخِرَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَزِدَادُ رِزْقُهُمْ فِى هَذِهِ الدُّنْيَا مَهْمَا عَمِلُوا مِنَ الْإِحْسَانِ إِلَى النَّاسِ، لَا يَقُلُ الْمُسْلِمُ أَنَا عَمِلْتُ كَذَا أَحْسَنْتُ إِلَى النَّاسِ وَوَصَلْتُ أَرْحَامِي وَأَحْسَنْتُ إِلَى الْمَنْكُوبِينَ فَمَا زَادَ رِزْقِي وَمَا عَوَّضَنِي اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ شَيْئًا مِنَ الرِّزْقِ فِى الدُّنْيَا لَا يَقُلُ، الَّذِى يَقُولُ هَذَا يَكُونُ عَلَامَةً الْجُرْمَانِ لِيُحْسِنَ ظَنَّهُ بِرَبِّهِ يَقُولُ لَعَلَّ رَبِّي أَخَّرَ لِي جَزَائِي إِلَى الْآخِرَةِ، الْآخِرَةُ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ إِنْ وَسَّعَ عَلَيَّ هُنَا بِمَا عَمِلْتُ مِنَ الْإِحْسَانِ إِلَى عِبَادِهِ وَإِنْ لَمْ يُوسِّعْ عَلَيَّ فَأَنَا أَرْجُو رَحْمَةَ اللَّهِ وَالدَّرَجَاتِ الْعُلَى فِى الْآخِرَةِ هَذَا الَّذِى يَلِيقُ بِالْمُسْلِمِ لِأَنَّ كَثِيرِينَ مِنَ النَّاسِ يَعْمَلُونَ مَعْرُوفًا مَعَ النَّاسِ يُحْسِنُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ عَلَى الْفُقَرَاءِ ثُمَّ يَنْتَظِرُونَ فَيَنْتَظِرُونَ هَلْ زَادَ رِزْقُهُمْ فَإِنْ

وجدوا رزقهم لم يَزِدْ يتشاءمون يقولون ماذا نفعنا هذا الإحسان الذي أحسنَّاه إلى الفقراء وزَّعنا وأحسنَّا فماذا حصل لنا من ذلك فهذا رزقنا لم يَزِدْ بل نَقَصَ هؤلاء يُخْشَى عليهم أن تسوء حالتهم فيموتوا على حالة سيئة إما الكفر وإما ما دون ذلك. فينبغي على المؤمن أن لا يُعَلِّق قلبه إذا أحسنَ للفقراء والمساكين وعمل مَبْرَاتٍ وخدمةً لمساجد الله ونحو ذلك أن لا يعلق قلبه بأن يعودَ له جزاء في هذه الدنيا بتوسعة رزقه على ما كان عنده من النعم، هذا لا ينبغي بل ليقُلْ عملتُ هذا لوجه الله الله يفعلُ بي ما يريدُ وأرجو أن أكون مِمَّنْ أَخَّرَ الله تعالى لهم جزاءهم إلى الآخرة لَعَلِّي أنا من الذين أَخَّرَ لهم جزاءَ إحسانهم إلى خلق الله تعالى إلى الآخرة حتى يُوفِّيَنِيهِ يومَ القيامة كاملاً أما إذا علق قلبه بأنه ينال جزاءه في هذه الدنيا يُخْشَى عليه من فساد الاعتقاد فيرجع القَهْقَرَى والعياذ بالله تعالى.

بعض الناس يندفعون بُرْهَةً من الزمن، يندفعون إلى عمل البر والإحسان مع الناس ثم إذا بهم بعد مدة بعد زمان انقلبوا فصاروا يائسين وإذا بهم قد تغيرت عقائدهم كثيرٌ من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا في أشدَّ البؤس في زمن الرسول ثم بعد أن تُوفِّيَ رسول الله ﷺ أكثرَ الله تعالى لهم أرزاقهم فصار عندهم غنى كبيرٌ ومنهم مَنْ مات ولم يوجد له ما يكفيه لِتَكْفِيهِهِ ولعله عند الله من أهل الدرجات العُلا.

الذي يفهم قدرَ الآخرة لا يُبالي إن تَوَسَّعَ عليه رزقه في هذه الدنيا أو لم يتوسَّع لا يُبالي لأنه يبتغي وجهَ الله فالمؤمن يعلم يقيناً أن الله لا يُخْلِفُ الميعادَ وأنه غنيٌّ واجِدٌ لا يُعْوزُهُ شَيْءٌ وأنَّ خزائنه مَلَأَى لا يَنْقُصُهَا الرزقُ الذي يُفِيضُهُ الله على عباده الليل والنهارَ هذا لا يَنْقُصُ خزائن الله تعالى لذلك مَنْ قَوِيَ يقينه بالله تعالى لا يُبالي مهما أنفق في وجوه الخير ومهما عمل من المَبْرَاتِ لوجه الله تعالى لا يُبالي يَعْلَمُ يقيناً أن الله تعالى لا يُخْلِفُ الميعادَ يقول إن ختم الله تعالى لي بالحُسنى وحَفِظَنِي مِنَ الكفر والشرك وخرجتُ من هذه الدنيا سالمًا فَإِنِّي أَلْقَى جَزَائِي عند الله تعالى الذي هو خيرٌ مَنْ أَعْطَى الذي هو يُجَاوِزُ بالكثير على عمل قليل، إنما الذي يُعَامِلُ الإنسانَ ويُعَلِّقُ قلبه بانتظار الجزاء من الإنسان هذا قد لا ينال من هذا الإنسان مكافأته على معروفه بالمثل أو بأكثر، العبد قد يَعْجِزُ أما الله تبارك وتعالى لا يَعْجِزُ لكن إن أَخَّرَ لِبَعْضِ الناسِ جزاءهم إلى الآخرة كذلك لا يَضِيعُ له شَيْءٌ عند الله وإنَّ عَجَلَ لَهُمْ وَأَخَّرَ لَهُمْ ثَوَابًا فِي الآخرة أيضًا فذلك فضلُ الله يؤتيه مَنْ يشاء.

من أَوَّلَى وجوه البرِّ صلة الرحم، الرَّحِمُ إذا لم يَزُرْ رَحِمَهُ ولم يُكَاتِبْ ولم يَبْعَثْ رسالةً شَفَوِيَّةً بِالسَّلامِ ولم يُسَاعِدْ إن كَانَ رَحِمُهُ بحالة الضرورة وكان عنده فَضْلٌ مِنَ المَالِ أَى ما يَزِيدُ عَلَى حاجاته فإنه قد عَرَّضَ نَفْسَهُ لعذابِ الله لأنَّ ذلك قَطْعُ رَحِمٍ، الرسولُ عليه الصلاة

والسلام قال لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ رَحِمَ<sup>(١)</sup> اهـ أى لا يَدْخُلُ مع الأولين وإن دَخَلَ بعد ذلك بِإِسْلَامِهِ وإِيمَانِهِ لكن ذنبه هذا أى قطع الرحم يُؤَخِّرُهُ عن دخول الجنة مع الأولين من أهل الجنة.

أهل الجنة ليس كُلُّهُمْ يدخلون دفعة واحدة إنما أولُ مَنْ يَدْخُلُ الجنة رسولُ الله ثم أنبياءُ الله ثم الصُّلَحَاءُ مِنْ أمة محمد وقِسْمٌ مِنْ غيرِهِمْ مِنْ غيرِ الصُّلَحَاءِ مِنْ أمة محمد ثم الآخرون.

هو أولُ مَنْ يَدْخُلُ مِنْ أمة محمد الجنة بل قبل سائر الأمم فقراء المهاجرين أى المؤمنين الذين كانوا من أهل مكة ثم تركوا وطنهم مكة وهاجروا لِيُؤَاوِرُوا رسولَ الله بالمدينة لأن المدينة دارُ هجرةٍ فَبِتَكْتِلِهِمْ فِي المدينة حولَ رسولِ الله يكونونَ آزرُوا دينَ الله هؤلاء الذين تركوا مكة أهلهم وأموالهم التى لم يستطيعوا أن يحملوها معهم تركوها رَغْبَةً وَحُبًّا بالله ورسوله، هؤلاء المهاجرون مَنْ كان مِنْ الفقراءِ منهم هو أولُ مَنْ يَدْخُلُ الجنة من الأمم من أُمم الأنبياء يدخلون الجنة قبل باقى الأولياء بخمسماية عام أى بتقدير خمسماية عام باعتبار أيام الدنيا هذه يسبقون غيرهم مثل أهل الصُّفَّة الذين كانوا يَأْوُونَ إلى مسجد رسول الله لم يكن لهم بالمدينة أهلٌ ولا مالٌ كانوا يَأْوُونَ إلى المساجد كانوا فِي اللَّيَالِي يَتَهَجَّدُونَ لربهم وفي النهار واحدٌ منهم يَأْتِي بالماء للمصلين للوضوء ونحوه وَلِلسَّقِيِّ سَقْيُ العطشِ

(١) رواه البخارى في صحيحه باب إثم القاطع.

ونحو ذلك كانوا يُقَاسُونَ مَرَارَاتِ الْفَقْرِ وَيَصْبِرُونَ احتسابًا لله تعالى الذين قال الله تعالى فيهم ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾<sup>(١)</sup> ومنهم أبو هريرة كان أبو هريرة الله تعالى أعطاه مِنْ اليقين والصبر على الجوع وغير ذلك لا تُزْغِرُهُ الْمَشَقَّاتُ والشدائدُ كان أحيانًا مِنْ الجوع يُغَشَى عليه يَدُوخٌ يقع على الأرض فيظنه مَنْ لا عِلْمَ له بحاله أنه أصابه الصَّرْعُ يظنه أنه مصابٌ بداءِ الصَّرْعِ لكنه بعد وفاة رسول الله أغناه الله تعالى، وَسَعَ اللهُ تعالى عليه فِي المعيشة مما فتح الله على المسلمين مِنْ أموال الكفار التى اغتنموها ولا سيما أيامَ عمرَ وعثمانَ بنِ عفانَ لكنَّ قِسْمًا آخَرِينَ منهم ماتوا على مِثْلِ ما كانوا عليه فِي زمن الرسول ومنهم من كانوا ماتوا فِي زمن الرسول فِي حياة رسول الله ﷺ مِثْلُ مُضْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ، لما كان مع أهله على الشرك والكفر كان مِنْ أنعم الناس، هو مِنْ بَيْتِ ثُرَوَةٍ وَغِنَى لكنه انخلع مِنْ هذا المال حُبًّا فِي الله ورسوله وَرَضِيَ بالفقر وَقَنِعَ وَتَجَرَّدَ فِي طاعة الله ورسوله ومات وهو بتلك الحال فلم يوجد ما يَسَعُهُ لتكفينه لم يوجد له إلا ثوبٌ واحدٌ لا يُعْطَى رَأْسُهُ وَقَدَمَيْهِ، إِنَّ غُطِّيَ رَأْسُهُ بهذا الثوبِ تَبْدُو قَدَمَاهُ وَإِنْ غُطِّيَتْ قَدَمَاهُ بَدَا رَأْسُهُ ظَهَرَ رَأْسُهُ فقال الرسول عليه الصلاة والسلام غَطُّوا رَأْسَهُ واجعلوا على رجله إِذْخِرًا<sup>(٢)</sup> اهـ الإذخِرُ هو نَبْتُ طيب

(١) سورة البقرة/ الآية (٢٧٣).

(٢) رواه النسائي في السنن باب القميص في الكفن.

الرائحة موجود في الحجاز.

مثلُ هذا، هذا انقطع إلى الله تبارك وتعالى هذا ترك النعيم نعيم الدنيا وءاثر الآخرة جعل الله جزاءه في الآخرة بالدرجات العُلا التي هو لها أهلٌ بفضل الله تعالى بما رزقه من اليقين وحبّ الله ورسوله الحبّ الكامل الذي لا تزعمه عواصف المشقّات.

ثم صلة الرحم درجاتٌ منها أن تكون صلته لرحمه بحيث لا يشعرُ رحمه بالجفاء أي بحيث لا يشعرُ رحمه بأنه جافاه ولو تباعدت الأوقات، إن كانت بحيث لا يشعرُ بالجفاء فقد حصلتِ الصلّة أما إذا قطع مدةً تشعرُ رحمه بأنه جافاه فهذا ما وصل رحمه. عادة الناس جرت بالصلة بالسلام والزيارة في رمضان وفي الأعياد أليس هكذا وفي أيام الحزن إذا حصل موت لأحد من الرحم، يراعى هذه الأوقات أكثر من غيرها لأن مَنْ ترك الصلة في هذه الأوقات يكون أشعر رحمه بالجفاء لأنه أهمله لأنه لا يبالي به فيكون قد ترك الصلة.

أما رحمه الذي يكفر<sup>(١)</sup> فهذا يُعلمُ أنه إنما يخفّوه لأجل ما فيه من الكفر فإن رجع عن غيّه فذلك الأمر وإن لم يرجع فما عليه إن هجره إلى الممات.

وكذلك إن هجره للفسق مما هو دون الكفر كشرب خمر أو قطع صلاة أو أكل الربا أو نحو ذلك إذا أشعره أنه جفاه لذلك وأنه إن تاب يعود لصلته فإن لم

(١) أي رحمه الذي كان مسلماً ثم ارتد.

يتب ذاك ولم يعد هذا إلى صلته فليس عليه أيضًا عقوبة في الآخرة لأنه جفاه لسبب شرعي.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.



## الدرس الرابع عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان حديث خلق الله ءادم على صورته

هذا قطعة من درس طويل ألقاه الأصولي المحدث  
الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في  
بيان معنى حديث خلق الله ءادم على صورته. قال  
رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى  
ءاله وصحبه الأكرمين.

أما بعد فالإنسان يُسَمَّى العالم الأصغر، مجموع  
الكون يسمى العالم الأكبر أما الإنسان بما أن الله  
تعالى شرفه وإن كان حجمه صغيراً جعل فيه معاني  
راقية لم يجعلها في غيره من المخلوقات يُسَمَّى العالم  
الأصغر لكن لا يقال الإنسان صورة مصغرة عن الله لا  
يقال لا يقال لا يقال، لا مناسبة بين الله وبين أي  
شيء من خلقه لا الإنسان ولا الملائكة لو كان الله  
تعالى يشبه شيئاً من خلقه لأشبه الملائكة الذين هم  
خُلِقُوا من نور، النور عالم لطيف عظيم النفع جميل  
المنظر ومع ذلك لا مناسبة بين الله وبين الملائكة،  
الله تعالى لا يشبه شيئاً لأنه هو أوجد هذه الأشياء  
اللطيفة والكثيفة، الإنسان والنور والظلمات والروح  
والهواء كل ذلك هو خلقه لا يشبه شيئاً من هؤلاء ولا

من هؤلاء، لو كان يشبه شيئاً من هؤلاء ما استطاع أن  
يخلقهم لكن تشريقاً لابن ءادم الله تعالى أوحى إلى  
نبيه حديثاً فقال إن الله خلق ءادم على صورته<sup>(١)</sup> أه  
أي الصورة التي هي لله ملكاً وخلقاً مُشَرَّفَةً عنده  
مُكْرَمَةً، بهذا المعنى قال إن الله خلق ءادم على صورته  
أي صورة الله بمعنى الصورة التي هي ملكٌ وخلقٌ لله  
تعالى مُشَرَّفَةً عنده، بهذا المعنى الرسول ﷺ قال إن  
الله خلق ءادم على صورته لا بمعنى أن الله تعالى له  
شكلٌ، خالق الأشكال كيف يكون له شكلٌ لو كان له  
شكلٌ لَصَحَّتْ الألوهية للبشر، لَصَحَّتْ الألوهية  
للسمس لصحت الألوهية للقمر لم تكن الألوهية خاصةً  
لله، لو كان الله له شكل كالإنسان كالشمس والقمر  
والكواكب لم يكن منفرداً بالألوهية دون هذه العوالم  
النيرة وغيرها مع ما فيها من بديع الشكل وبديع  
الحسن، لو كان الله تعالى يشبه شيئاً منها لصحت  
الألوهية لغيره كالشمس هذه الشمس نيرة عظيمة النور  
عظيمة النفع تنفع الإنسان تنفع الأرض تنفع الجوّ تنفع  
النبات تنفع الحيوانات تنفع أبدان الناس ومع ذلك لا  
يجوز عبادتها إنما يُعْبَدُ مَنْ خَلَقَ هذه الأشياء  
المتقابلات كلها، خلق النور وخلق الظلمات، خلق  
المتقابلات، ما هو مقابل النور الظلمة ما هو مقابل  
الحرارة البرودة ما هو مقابل البرودة الحرارة ما هو

(١) رواه البخاري في صحيحه باب هذه السلام، ومسلم في صحيحه  
باب النهي عن ضرب الوجه وغيرهما.

## الدرس الخامس عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## لا تحصل الولاية لمن لم يتعلم علم الدين

درس ألقاه المحدث الصوفي العالم الفقيه الشيخ  
عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في المانية  
وهو في بيان أن الولاية لا تحصل لمن لم يتعلم علم  
الدين. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على  
رسول الله.

أما بعد فإن الله تبارك وتعالى قال ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا  
رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا  
وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣٠) (١).

الله تعالى وَصَفَ الْأَوْلِيَاءَ فِي تِلْكَ الْآيَةِ قَالَ تَعَالَى  
﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ أَيِ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ أَيْ  
عَرَفُوا اللَّهَ كَمَا يَجِبُ ﴿ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ ثُمَّ ثَبَّتُوا عَلَى  
طَاعَةِ اللَّهِ لَزِمُوا طَاعَةَ اللَّهِ أَيْ عَمِلُوا كُلَّ مَا هُوَ فَرَضٌ  
وَتَرَكُوا كُلَّ مَا هُوَ مَعْصِيَةٌ هَؤُلَاءِ تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ،  
الْمَلَائِكَةُ يُبَشِّرُونَهُمْ قَبْلَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الدُّنْيَا أَنْ لَا خَوْفٌ  
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. هَذَا شَرْطُ الْوَلِيِّ. الْإِسْتِقَامَةُ

مقابل اليبوسة الرطوبة ما هو مقابل الرطوبة اليبوسة  
وهكذا سائر المتقابلات هو خَلَقَهَا، الَّذِي خَلَقَ هَذِهِ  
الْمُتَقَابِلَاتِ الَّذِي لَا يَشْبَهُ شَيْئًا مِنْهَا هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ  
أَنْ يُعْبَدَ وَهُوَ اللَّهُ.

حَدِيثُ خَلَقَ اللَّهُ ءَادَمَ عَلَى صُورَتِهِ أَهْ ثَابِتٌ لَكِنْ  
بَعْضُ النَّاسِ يَغْلُطُونَ فِي فَهْمٍ مَعْنَاهُ يَأْخُذُونَ مِنْ هَذَا  
مَعْنَى الشَّكْلِ أَيْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ شَكْلٌ كَالْإِنْسَانِ قَرِيبٌ  
إِلَى شَكْلِ الْإِنْسَانِ هَذَا كُفْرٌ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

بطاعة الله أى لزوم طاعة الله أداء الواجبات واجتناب المحرمات بدون هذا لا يكون الإنسان ولياً.

ثم الأولياء لهم وجود فى الإنسان وفى الجن لكن أولياء الإنسان أكبر لأن الإنسان أفضل خلق الله لوجود الأنبياء فيهم، لولا الأنبياء لكانت الملائكة أفضل من كل خلق الله لكن لوجود الأنبياء فى البشر نقول البشر أفضل من الملائكة.

وأول شرط للولاية أن يعرف الله كما يجب، الله تبارك وتعالى موجود لا كالموجودات لا هو كالنور ولا هو كالظلام ولا هو كالجسم اللطيف ولا هو كالجسم الكثيف لا هو كالملائكة والجن والريح أى الهواء ولا هو كالروح ولا هو كأجسام الإنسان ولا هو كالجمادات الشمس والقمر والكواكب لا يشبه شيئاً من الأشياء لو كان يشبه شيئاً من الأشياء ما استطاع أن يخلق هذا العالم، لو كان يشبه الإنسان ما استطاع أن يخلق الإنسان، لو كان يشبه النور ما استطاع أن يخلق النور. الله موجود بلا مكان، البشر لهم مكان والملائكة لهم مكان، السموات السبع مسكن الملائكة، كل سماء لا يوجد فيها موضع أربع أصابع فارغ ليس فيها موضع مثل هذا إلا وفيه ملك قائم أو راکع أو ساجد ثم فوق ذلك العرش الكريم، فوق ذلك كله بعد الكرسي وبعد الجنة يوجد العرش هذا أكبر خلق الله. الله تعالى خلقه إظهاراً لقدرته حتى يزداد الملائكة الذين

هناك حول العرش علماً بكمال قدرة الله. ومن الملائكة من خلقتهم عظيمة، بعضهم من شحمة أذنه إلى عاتقه مسافة سبعمئة عام باعتبار طيران الطير هؤلاء مع عظم خلقتهم لما يرون هذا العرش الذى هو لا يعلم حده إلا الله يزدادون خشية من الله وعلماً بكمال قدرته. الله تبارك وتعالى لا كأولئك ولا كشيء من الأشياء يستحيل عليه اللون والشكل والحد، الله ليس له حد صغير ولا حد كبير ولا حد وسط، كل ما تتصوره أيها الإنسان ببالك الله تعالى لا يشبه ذلك الشيء لا تستطيع أن تتصور الله فماذا نفعل نقول الله موجود لا يشبه الموجودات بلا مكان وبلا شكل.

ثم من شرط الولي أن يكون تعلم العلم الضروري إما قراءة على عالم أو تلقياً شفوياً من عالم أى بأن يسمع أمور الدين من إنسان عالم بدون قراءة فى كتاب يسمع منه يتعلم منه ما هو حرام ما هو حلال ما هو فرض ثم يطبق ذلك يطبق ما تعلمه، يؤدى كل الواجبات ويجتنب كل المحرمات، ليس شرطاً للولي أن يكون عالماً بل شرطه أن يكون تعلم القدر الذى لا بد منه من علم الدين القدر الذى يميز به الحلال من الحرام من الكلام والنظر والمشى والأكل والشرب والمال، كل هذا يكون تعلمه ما أحل الله وما حرم الله وأعمال القلوب حلالها وحرامها تعلم من أهل العلم من أهل المعرفة.

الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه كان تلقى العلم من المشايخ ثم تجرد للعبادة وصار يسيح في البراري قضى أربعين سنة في السباحة ثم رجع إلى المدين يتعلم من العلماء بعد أن صار ولياً صار يتعلم، وقبل أن يصير ولياً كان تعلم من المشايخ علم الدين الضروري الذي يُعرف به ما أحل الله من كلام ومشى وأكل وشرب ولباس لأنه ليس كل لباس حلالاً بل من اللباس ما هو حلالٌ ومنه ما هو حرامٌ، ومن المال، المال ليس كله حلالاً بل منه حرامٌ ومنه حلالٌ. الذي تعلم هذه الأشياء الضرورية من أهل العلم لو بالمشافهة بأن يسمع منه فقط ولو لم يقرأ في كتاب على شيخ ثم طبق ما تعلمه أقام الواجبات واجتنب المحرمات كلها وزاد على ذلك السنن هذا ولي الله. أما من ليس كذلك فليس ولياً، لا يجوز أن يقال له ولي لا يجوز، لو كان أبوه قُطِبَ عصره لا يُقال له ولي إلا إذا سلك مسلك أبيه تعلم علم الدين الضروري ثم عمل بالواجبات كلها واجتنب ما حرم الله كله وأكثر من السنن عندئذ يصير ولياً كأبيه كجده، بغير هذا فلا، مستحيل مستحيل. قال الإمام الشافعي ويروى عن أبي حنيفة رضي الله عنهما ما اتخذه الله ولياً جاهلاً ولو اتخذه لعلمه<sup>(١)</sup> اهـ أما مجرد أن جدّه أو أباه ولي لا يكفي، لا بد أن يتعلم هو كما تعلم أبوه الولي أو جدّه

(١) ذكره الملا علي القاري في مقدمة مرقاة المصابيح هند ترجمة الإمام الشافعي.

الولي علم الدين من المشايخ يتعلم هو، ثم يعمل بهذا العلم يؤدي الواجبات التي تعلمها ويجنب المحرمات ويكثر من السنن فيكون مثل أبيه أو جده ولياً. أما إذا كان ما تعلم من أهل المعرفة لا من أبيه الولي ولا من جده الولي ولا من شيخ آخر ثقة يعرف علم الدين بل اكتفى بمجرد أنه ابن الشيخ الفلاني الولي أو حفيد الشيخ الذي هو معروف بالولاية هذا لا يكفي، هذا مستحيل أن يكون ولياً مستحيل مستحيل مستحيل.

الله تبارك وتعالى خلق عباده أشكالا وألوانا، بعض الأنبياء طلع منهم ذرية أنبياء، إبراهيم ولد إسحاق، إسحاق ولد يعقوب، يعقوب ولد يوسف، هؤلاء كلهم أنبياء انظروا إبراهيم ثم إسحاق ثم يعقوب ثم يوسف هؤلاء أنبياء، وخلق أناسا على خلاف هذا نوح عليه السلام أول الرسل الذين أرسلوا إلى أهل الأرض أي بعد انتشار الناس في الأرض آدم أرسل لأولاده نبيا رسولا وكذلك ابنه شيث أرسل رسولا كذلك بعد شيث إدريس عليه السلام أرسل نبيا، بعد إدريس كان الناس قد انتشروا في الأرض وحدث فيهم الكفر فأرسل إليهم رسول الله نوح وكان له أربعة أولاد ذكور ثلاثة مؤمنون والرابع كافر غرق مع الكفار الله تعالى أهلكه مع الكفار بطوفان الماء الذي أغرق البشر الكفار وسلم منه الذين آمنوا بنوح وكانوا نحو ثمانين شخصا من ذكور وإنات هؤلاء نجوا لأنهم كانوا مؤمنين تبعوا نوحا أطاعوه أما ابنه الذي خالف أباه هذا طلع كافرا هلك مع الكفار. لا تغتروا بأن فلانا أبوه ولي أو أن جدّه

وَلَيْ لَا يَغُرَّتْكُمْ هَذَا، إِنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَ أَبِيهِ أَوْ جَدِّهِ  
الَّذِي هُوَ وَلِيُّ لَا تَعْتَبِرُوهُ وَلِيًّا إِنْ رَأَيْتُمُوهُ يَخَالِفُ  
الشَّرِيعَةَ أَنْكِرُوا عَلَيْهِ إِنْ رَأَيْتُمُوهُ يَعْمَلُ الْمَعْصِيَةَ قُولُوا لَهُ  
اتَّقِ اللَّهَ لَا تَقُولُوا هَذَا ابْنُ فُلَانٍ الْوَلِيُّ أَوْ هَذَا حَفِيدُ  
فُلَانٍ الْوَلِيُّ، هَذَا جَهْلٌ، لَوْ كَانَ الْأَبُ لَا يَطْلُعُ مِنْهُ إِلَّا  
وَلِيُّ كَانَ أَوْلَادُ نُوحٍ كُلُّهُمْ أَوْلِيَاءَ لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَاءَ  
فِي الْأَزَلِ أَنْ يَخْلُقَ ثَلَاثَةَ ذَكَورٍ مُؤْمِنِينَ مِنْ أَبْنَاءِ نُوحٍ  
وَأَخَرَ كَافِرًا.

نَحْنُ نَعْرِفُ أَنْسَا لَمْ يَسْلُكُوا مَسْلَكَ آبَائِهِمْ،  
آبَاؤُهُمْ تَعَلَّمُوا عِلْمَ الدِّينِ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ مِنَ الثَّقَاتِ  
مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَتْقِيَاءِ فَطَلَعُوا أَوْلِيَاءَ، جَدُّوا فِي طَاعَةِ اللَّهِ  
فَصَارُوا أَوْلِيَاءَ خَالَفُوا أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ  
الشَّيْءَ الَّذِي يُحِبُّهُ اللَّهُ فَصَارُوا أَوْلِيَاءَ، أَمَّا الَّذِينَ لَمْ  
يَتَّبِعُوا آبَاءَهُمْ الْأَوْلِيَاءَ لِأَنَّهُمْ مَا تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ كَمَا تَعَلَّمَ  
آبَاؤُهُمُ الْأَوْلِيَاءَ أَوْ تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ لَكِنْ مَا تَبِعُوا الْعِلْمَ  
بَلْ تَبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ، غَلَبَ عَلَيْهِمْ حُبُّ الدُّنْيَا حُبُّ  
الْمَالِ، هَؤُلَاءِ لَا يُعْتَبَرُونَ كَأَبَائِهِمْ وَأَجْدَادِهِمُ الَّذِينَ هُمْ  
أَوْلِيَاءَ، وَلَا تَقُولُوا هَذَا ابْنُ فُلَانٍ الْوَلِيُّ حَفِيدُهُ، يَغْضَبُ  
لَهُ إِذَا نَحْنُ تَكَلَّمْنَا عَلَيْهِ إِذَا نَحْنُ حَدَرْنَا مِنْهُ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ  
مِنَ التَّحْذِيرِ جَدُّهُ يَغْضَبُ لَهُ لَا تَقُولُوا، جَدُّهُ لَوْ كَانَ حَيًّا  
لِحَارِبِهِ، كَانَ أَمْرُهُ بِأَنْ يَتَعَلَّمَ عِلْمَ الدِّينِ أَلْزَمَهُ بِأَنْ يَتَعَلَّمَ  
عِلْمَ الدِّينِ لَكِنَّ الْأَبَ أَخِيَانًا يَمُوتُ وَالْوَلَدُ طِفْلٌ، هَذَا  
الطِّفْلُ إِمَّا أَنْ يَسْلُكَ مَسْلَكَ أَبِيهِ وَيَتَعَلَّمَ عِلْمَ الدِّينِ  
وَيَعْمَلَ بِعِلْمِ الدِّينِ يُوْدِي الْوَاجِبَاتِ وَيَجْتَنِبُ الْمَحْرَمَاتِ  
فَيَصِيرُ وَلِيًّا وَإِمَّا أَنْ يَطْلُعَ عَلَى خِلَافٍ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَبُوهُ

أَوْ جَدُّهُ فَيَطْلُعُ مِنَ الْعَاصِينَ بَعِيدًا مِنَ الْوَلَايَةِ.

رَجُلٌ اسْمُهُ زَيْنُ الْعَابِدِينَ كَانَ فِي دِيَارِ بَكْرِ ثُمَّ انْتَقَلَ  
إِلَى إِسْطَنْبُولَ، قَبْلَ سِتِّ سِنَوَاتٍ أَنَا رَحْتُ إِلَى إِسْطَنْبُولَ  
فَقِيلَ لِي إِنَّ زَيْنَ الْعَابِدِينَ حَفِيدَ الشَّيْخِ رَمْضَانَ ابْنَ ابْنِهِ  
هُنَاكَ يَسْكُنُ فِي طَرَفِ إِسْطَنْبُولَ الشَّرْقِيِّ قَصْدَنَاهُ زَرْنَاهُ  
فَبِمَجْرَدِ مَا دَخَلْنَا صَارَ هُوَ يَتَكَلَّمُ، لَوْ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِحَقٍّ  
لَكَانَ كَلَامُهُ عَلَى الْعَيْنِ وَالرَّأْسِ لَكِنْ مَاذَا قَالَ؟ قَالَ  
لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ عَيْنُ الْأَشْيَاءِ أَهْ مَعْنَاهُ اللَّهُ تَعَالَى  
هُوَ الْإِنْسَانُ هُوَ الْبَقَرُ هُوَ السَّمَاءُ هُوَ الْجَبَلُ هُوَ الْحَجَرُ  
هُوَ الْمَاءُ هُوَ الظَّلَامُ هُوَ الضُّوْءُ هُوَ الْمَلَأُكَةُ وَالْبَهَائِمُ  
هُوَ النَّارُ هَذَا مَعْنَاهُ وَهُوَ عَيْنُ الْأَشْيَاءِ مَعْنَاهُ هُوَ كُلُّ  
شَيْءٍ. نَهَيْنَاهُ مَا انْتَهَى، ثُمَّ تَرَكْنَاهُ فَذَهَبْنَا ثُمَّ بَعْدَ عَامَيْنِ  
زُرْتُ إِسْطَنْبُولَ أُرْسِلْتُ إِلَيْهِ بِضَعَةِ أَشْخَاصٍ مِنْهُمْ الشَّيْخُ  
نِعْمَةُ اللَّهِ شَيْخٌ جَلِيلٌ تُرَكِّيُّ كَبِيرُ السِّنِّ وَمُحَمَّدُ فَتَى مِنْ  
أَهْلِ مَعْصَرَتِي وَثَلَاثَةُ أَشْخَاصٍ آخَرِينَ أُرْسِلْتُ إِلَيْهِ  
خَمْسَةَ أَشْخَاصٍ أُرْسِلْتُهُمْ إِلَيْهِ لِيَكْلِمُوهُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ.  
صَارُوا يَكْلِمُونَهُ سَاعَتَيْنِ وَزِيَادَةً مَا كَانَ يَرْجِعُ عَنْهَا فِي  
الْآخِرِ قَالَ لَهُمْ إِنْ كَانَتْ كَفَرًا فَقَدْ رَجَعْنَا عَنْهَا أَشْهَدُ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. ثُمَّ  
قَالَ أَنَا أَزُورُ الشَّيْخَ فِي الْغَدِ. أَنَا كُنْتُ نَزَلْتُ فِي تَرَابِيهِ  
بَعِيدًا مِنْ مَحَلِّهِ، مَحَلُّهُ آخِرُ إِسْطَنْبُولَ تَحْتَ الْجَبَلِ  
سَفْحَ الْجَبَلِ أَنَا فِي وَسْطِ إِسْطَنْبُولَ كُنْتُ نَازِلًا، مَا جَاءَ  
مَا زَارَنِي قَالَ أَزُورُ الشَّيْخَ فِي الْغَدِ مَا زَارَنِي. مِثْلُ هَذَا  
الَّذِي حَمَلَ اسْمَ جَدِّهِ الشَّيْخِ رَمْضَانَ وَادَّعَى الْوَلَايَةَ،  
بَعْضُ أَتْبَاعِهِ قَالَ لِي فِي إِسْطَنْبُولَ إِنَّ مَعَهُ مِائَةَ أَلْفٍ

مُرِيدٍ، وَهُوَ ضَالٌّ لَا يَعْرِفُ عِلْمَ الدِّينِ لَا يَعْرِفُ عِلْمَ  
 الْعَقِيدَةِ مَا عَرَفَ اللَّهَ، الَّذِي يَقُولُ اللَّهُ كُلُّ شَيْءٍ هَذَا مَا  
 عَرَفَ اللَّهَ، جَعَلَ الْبَشَرَ جُزْءًا مِنْهُ وَالْجِنَّ وَالْمَلَائِكَةَ  
 وَالْمَاءَ وَالشَّجَرَ وَالْحَجَرَ كُلَّ هَذَا أَجْزَاءٌ مِنَ اللَّهِ، هَذَا  
 مِثَالٌ لِهَذِهِ الْقَضِيَّةِ مِثَالٌ وَاحِدٌ لِهَذِهِ الْقَضِيَّةِ. وَأَمْسِ مِنْذُ  
 جِئْتُ إِلَى هُنَا مُحَمَّدُ يُونُسَ وَشَابٌ آخَرُ اسْمُهُ وَلِيدُ  
 عَلَى خَانَ قَالَا كُنَّا عِنْدَ نُورِ الدِّينِ ابْنِ الشَّيْخِ رَمَضَانَ،  
 فَقَالَ الَّذِي يَرْمِي الْمَصْحَفَ فِي الْقَاذُورَةِ لَا يَكْفُرُ لَكِنْ  
 الَّذِي يَزْنِي وَيَسْرِقُ هَذَا الْكَافِرُ عَكْسَ دِينِ اللَّهِ، الزَّانِي  
 وَالسَّارِقُ إِذَا مَاتَا عَلَى الْإِسْلَامِ اللَّهُ تَعَالَى يَغْفِرُ لَهُمَا إِنْ  
 شَاءَ اللَّهُ لَمَنْ مَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ إِنْ شَاءَ يَغْفِرُ لَهُ وَلَوْ  
 مَاتَ عَلَى غَيْرِ تَوْبَةٍ إِنْ شَاءَ يَغْفِرُ لَهُ وَإِنْ شَاءَ يَعَذِّبُهُ ثُمَّ  
 يُخْرِجُهُ لِأَنَّهُ مُسْلِمٌ، أَمَا إِنْ مَاتَ بَعْدَ التَّوْبَةِ فَكَأَنَّهُ مَا  
 عَمِلَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةَ أَمَا الَّذِي يَرْمِي الْمَصْحَفَ فِي  
 الْقَاذُورَةِ كَافِرٌ، فِي الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ هُوَ كَافِرٌ عَدُوٌّ لِلَّهِ  
 مِثْلُ الْيَهُودِيِّ وَالنَّصْرَانِيِّ وَإِنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ لَمْ يَعْتَقِدْ أَنَّ  
 الْمَصْحَفَ لَيْسَ حَقًّا، هَذَا مِنْ شِدَّةِ جَهْلِهِ قَلَبَ الْحَقِيقَةَ  
 عَكْسَ الْحَقِيقَةِ بَدَلًا أَنْ يَقُولَ الَّذِي يَرْمِي الْمَصْحَفَ فِي  
 الْقَاذُورَاتِ كَافِرٌ أَمَا الزَّانِي وَالسَّارِقُ مُسْلِمٌ فَاسِقٌ قَالَ  
 قَوْلًا ضِدَّ الدِّينِ، مِثْلُ هَذَا لَا يُعْتَرَّ بِهِ، ثُمَّ قَالَ لِمُحَمَّدِ  
 ابْنِ يُونُسَ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ أَنَا شَيْخٌ وَأَنْتَ شَيْخٌ فَلَنْضَرْبَ  
 بِالشَّيْشِ كَأَنَّ الشَّيْشَ هُوَ حِجَّةُ الْوَلَايَةِ وَمَنْشُورُ الْوَلَايَةِ،  
 الشَّيْشُ مَا لَهَا دَخَلٌ، ثُمَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَضْرِبُونَ بِالشَّيْشِ  
 يَتَمَرَّنُونَ عَلَى ضَرْبِ هَذَا الْمَوْضِعِ، يَطْوُونَ هَذِهِ الْجِلْدَةَ  
 يَغْرِزُونَهَا أَوْ هَذَا الْجِلْدَ الَّذِي فِي الْجَنْبِ يُطْوَى ثُمَّ يُغْرَزُ

يُوهَمُونَ النَّاسَ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُ لَهُمُ الْكِرَامَاتُ هِيَ هَاتِ  
 هِيَ هَاتِ لَيْسَ ضَرْبُ الشَّيْشِ مِنْ شَرْطِ الْوَلَايَةِ.

هَؤُلَاءِ الْأَوْلِيَاءُ الَّذِينَ طَارَ صَيِّتُهُمْ فِي الشَّرْقِ  
 وَالْغَرْبِ الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيُّ وَالشَّيْخُ أَحْمَدُ  
 الرَّفَاعِيُّ وَالشَّيْخُ أَحْمَدُ الْبَدَوِيُّ وَالشَّيْخُ إِبْرَاهِيمُ  
 الدَّسُوقِيُّ وَمَنْ قَبْلَهُمْ كَالْإِمَامِ الْحَسَنِ الْبُصْرِيِّ وَمَنْ لَا  
 يُخْصَصُونَ مِنَ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ هَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ تَعَلَّمُوا عِلْمَ  
 الدِّينِ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ ثُمَّ جَدُّوا فِي الْعَمَلِ فِي طَاعَةِ  
 اللَّهِ خَالَفُوا الْهَوَى خَالَفُوا أَهْوَاءَهُمْ أَهْوَاءَ نَفْسِهِمْ  
 وَءَاثَرُوا مَحَابَّ اللَّهِ تَعَالَى وَأَعْرَضُوا عَنْ أَهْوَائِهِمْ  
 فَصَارُوا أَوْلِيَاءَ، الْوَلَايَةُ لَيْسَتْ بِالنَّسَبِ الْوَلَايَةُ بِالْعِلْمِ  
 وَالْعَمَلِ.

هَذَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيُّ عَاشَ نَحْوَ تِسْعِينَ  
 سَنَةً، قَبْلَ أَنْ يَسِيحَ فِي الْبَرَارِيِّ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ مِنْ أَهْلِ  
 الْمَعْرِفَةِ مِنَ الْعُلَمَاءِ فِي بَغْدَادَ ثُمَّ غَلَبَ عَلَيْهِ الْحَالُ حُبُّ  
 الطَّاعَةِ حُبُّ الْعِبَادَةِ صَارَ يَسِيحُ فِي الْبَرَارِيِّ لِيَتَعَبَّدَ اللَّهَ  
 مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْغَلَهُ أَحَدٌ ظَلَّ يَدُورُ فِي الْبَرَارِيِّ سَنِينَ  
 طَوِيلَةً ثُمَّ عَادَ إِلَى بَغْدَادَ ثُمَّ طَلَبَ الْعِلْمَ مَرَّةً ثَانِيَةً مِنْ  
 الْمَشَايِخِ وَهَكَذَا كَانَ يَتَعَلَّمُ مِنْ وَقْتٍ إِلَى وَقْتٍ يَزْدَادُ  
 عِلْمًا مَا قَالَ أَنَا صِرْتُ صَاحِبَ حَالٍ أَنَا أُسِيرُ فِي  
 الْبَرَارِيِّ وَلَا أَخَافُ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا مِنَ الشَّعَابِينَ أَنَا  
 أَنْسْتُ بِذِكْرِ اللَّهِ أَيْنَمَا كُنْتُ أَنَا قَلْبِي مُطْمَئِنٌّ مُسْتَأْنِسٌ  
 بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَا أَحْتَاجُ إِلَى أَنْ أَزْدَادَ عِلْمًا لَا،  
 الرَّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَهُ ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي



عِلْمًا ﴿١١٤﴾<sup>(١)</sup>. كُلُّ إِنْسَانٍ لَا يَهْتَمُّ لِلْعِلْمِ اَعْلَمُوا أَنَّهُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ وَلَوْ كَانَ أَبُوهُ قَطْبَ الْأَقْطَابِ لَوْ كَانَ أَبُوهُ قَطْبَ الْأَقْطَابِ. الشَّخْصُ الَّذِي مَا لَهُ عَنَایَةٌ بِتَعَلُّمِ عِلْمِ الدِّينِ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ هَذَا اَعْلَمُوا أَنَّهُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ وَلَا يَنْفَعُهُ كَوْنُهُ ابْنٌ وَلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ أَوْ حَفِيدٌ وَلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ لَا يَنْفَعُهُ.

الأولياءُ يُخْفُونَ كَرَامَاتِهِمْ لَا يُظْهِرُونَهَا إِلَّا لِمَنْ لَزُمَتْهُ لِحُكْمَةِ شَرْعِيَّةٍ. الإمامُ أَحْمَدُ الرَّافِعِيُّ قَالَ الْأَوْلِيَاءُ يَتَسَتَّرُونَ مِنْ كَرَامَاتِهِمْ كَمَا تَتَسَتَّرُ النِّسَاءُ مِنَ الْحَيْضِ.

أَسَاسُ الْإِسْلَامِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ يُصَدِّقَ أَنَّ كُلَّ مَا جَاءَ بِهِ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ حَقٌّ بِقَلْبِهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُوجُودٌ وَلَا أَحَدٌ يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ إِلَّا هُوَ هَذَا أَسَاسُ الْإِسْلَامِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ فَرَائِضٌ يَجِبُ تَأْدِيتُهَا وَهَنَّاكَ مُحَرَّمَاتٌ يَجِبُ تَجَنُّبُهَا، الْمُسْلِمُ الْكَامِلُ هُوَ الَّذِي ءَامَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَدَّى الْوَاجِبَاتِ كُلَّهَا وَاجْتَنَبَ الْحَرَامَ كُلَّهُ هَذَا مُسْلِمٌ كَامِلٌ أَمَّا الَّذِي ءَامَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يُؤَدِّي الْفَرَائِضَ وَيُرْتَكِبُ الْمَعَاصِيَ فَهُوَ مُسْلِمٌ نَاقِصٌ لَكِنَّهُ مُسْلِمٌ.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

### الدرس السادس عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### اجتماع الصحابة على عقيدة واحدة

درس أعطاء شيخنا الأصولي المحدث الشيخ عبد الله ابن محمد الهرري رحمه الله تعالى في سويسرة في الحادي والعشرين من شهر جمادى الأولى سنة ثمان وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق للحادي عشر من شهر كانون الثاني سنة ثمان وثمانين وتسعمائة وألف وهو في اجتماع الصحابة على عقيدة واحدة وبيان هذه العقيدة. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وسلم.

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْصِيَكُمْ بِأَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ<sup>(١)</sup> اهـ

أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا مُتَّفَقِينَ فِي أَصُولِ الْعَقِيدَةِ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمْ خِلَافٌ، كَانُوا مُتَّفَقِينَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُتَّصِفٌ بِالْقُدْرَةِ وَبِالْعِلْمِ وَبِالْإِرَادَةِ أَيْ الْمَشِيئَةِ وَأَنَّهُ مَا شَاءَ كَانَ أَيْ حَصَلَ وَوُجِدَ مِنَ الْأَعْيَانِ وَالْأَعْمَالِ أَيْ الْخَرَكَاتِ وَالسَّكَنَاتِ وَأَنَّ مَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَيْ لَا يَدْخُلُ فِي الوجود، مَا لَمْ يَشَأْ اللَّهُ فِي الْأَزَلِ لَا يَدْخُلُ فِي الوجود وَلَا فَرَقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الْأَعْيَانِ أَيْ

(١) رواه الترمذي في سننه باب ما جاء في لزوم الجماعة.

الأجرام والأجسام والأعمال أى الحركات والسكنات التى تحصل من بنى آدم وغيرهم من الحيوانات فلا يتحرك متحرك ولا يسكن ساكن ولا يحصل من إنسان عمل قلبى إلا بمشيئة الله الأزلية فما شاء الله فى الأزل أن يحصل من العباد حصل وما لم يشأ الله أن يحصل لا يحصل ولو اجتمع الخلق كلهم على أن يُحدثوا شيئاً لم يشأ الله فى الأزل لا يَقْدِرُونَ ولو اجتمعوا على أن يمنعوا تَحَقُّقَ ما شاء الله فى الأزل أن يحصل فلا يستطيعون أن يمنعوا وقوعه وحصوله. على هذا كان أصحاب رسول الله ﷺ كلهم.

وكانوا على اعتقاد لا يختلفون فيه أن الله تبارك وتعالى متكلم بكلام لا يشبه كلام المخلوقين لا يشبه كلام العالمين وعلى أنه تبارك وتعالى سميع لا كسمع المخلوقين وعلى أنه بصير لا كبصر المخلوقين وعلى أنه تبارك وتعالى خالق كل شيء أى من الأعيان وحركات المخلوقين وسكناتهم، كل ذلك بخلق الله يحصل أى بإحداثه من العدم ولولا أن الله تبارك وتعالى أحدث أعيان الأشياء من ذوى الأرواح ومن الجمادات لما حصل شيء لما دخل فى الوجود شيء لَبَقِيَ العالم كله فى العدم كما كان فى الأزل معدوماً فلو لم يشأ الله دخوله فى الوجود لَبَقِيَ فى طى العدم.

ومتفقون أيضاً على أن الله تبارك وتعالى يُرى فى الآخرة بالأبصار من غير كيف ومن غير أن يكون فى جهة كما يُرى المخلوق. المخلوق يُرى إما فى جهة

الأمم أو جهة الخلف. الله تعالى يُرى من غير أن يكون فى جهة فوق من المخلوقين الرائيين من غير أن يكون فى جهة السفلى أى التحت منهم ومن غير أن يُرى فى جهة يمينهم ومن غير أن يكون فى جهة يسارهم أى يروونه بأبصارهم بقدرة يجعلها الله فيها. المؤمنون يروونه وأما الكفار فهم محجوبون عن رؤيته فى الآخرة كما أنهم محجوبون اليوم فى الدنيا.

أصحاب رسول الله لم يختلفوا فى هذا وهم مُتَّفِقُونَ على أنه تبارك وتعالى قادر على كل شيء لا يُعْجِزُهُ شيءٌ ومُتَّفِقُونَ على أن عِلْمَهُ شامِلٌ لكل شيءٍ يَعْلَمُ ما كان وَيَعْلَمُ ما يكون جملةً وتفصيلاً حتى الحركات والسكنات والأنفاس التى تحصل فى الآخرة للعباد ما يحصل للمؤمنين وما يحصل للكافرين، فى دار النعيم بالنسبة للمؤمنين وفى دار العذاب المؤبد بالنسبة للكافرين. كل ما يحصل لأهل هذه الدار ولأهل هذه الدار فهو عالم به فى الأزل جملةً وتفصيلاً لا يَحْدُثُ له عِلْمٌ جديدٌ، متفقون على هذا.

فأصحاب رسول الله متفقون فى كل ذلك لم يختلفوا، ثم جمهور الأمة المحمدية فى الاعتقاد معهم لا يخرجون عن هذا إنما خرج عن ذلك شراذم وهم بالنسبة للجمهور الموافقين للصحابة والتابعين لهم بإحسان شيء قليل جداً.

ثم إن الصحابة أيضاً متفقون فى جواز التوسل بالنبي ﷺ فى حياته وبعد مماته لم يختلفوا فى ذلك إنما هذا

الخلافة نَشَأَ فِي القرن السابع الهجرى فى أواخر القرن السابع الهجرى مِنْ رجل يقال له أحمد ابن تيمية أبو العباس الحرانيّ فَاتَّبَعَهُ شُذَّاذٌ مِنَ الناس وكان فى العصر الذى ظهر فيه هذا الرجل مُسْتَدَلًّا إِنَّمَا اتَّبَعَهُ أَلَوْفُ الْحَمَقَى وَسَمَّوْهُ شَيْخَ الإسلام وليس هو بأهل لهذا اللقب. ثم هذا الرجل فتح لِاتِّبَاعِهِ أَبْوَابًا مِنَ التَّمْوِيهَاتِ. من جملة تمويهه فى تحريم التوسل أنه قال لو كان التوسل بالنبي بعد موته جائزًا ما كان عمرُ بنُ الخطاب يتوسل بالعباس عم رسول الله وقد توسل به فقال اللهم إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ بِنَبِيِّكَ فَتَسْقِينَا واليوم نتوسل إليك بعم نبيك العباس<sup>(١)</sup> اه أى نطلب منك المطر متوسلين بالعباس كما كنّا نتوسل بالنبي ﷺ، قال لهم ابن تيمية لو كان التَّوَسُّلُ بالرسول بعد وفاته جائزًا ما ترك عمر التَّوَسُّلَ بالنبي إلى التَّوَسُّلِ بعمِّه العباس وهذا تمويه ليس عمر توسل بالعباس لأن الرسول كان قد مات وإنما توسل بالعباس مراعاةً لِحَقِّ قَرَابَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ لَأنَّهُ كَانَ عَمُّهُ كَانَ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الرِّجَالِ نَسَبًا أَمَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمْ يَكُنْ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ النَّسَبُ لِأَنَّ عَمَّ الشَّخْصِ أَقْرَبُ مِنْ ابْنِ عَمِّ الشَّخْصِ. الْعَبَّاسُ عَمُّهُ وَأَمَا عَلِيٌّ فَابْنُ عَمِّهِ.

ولنا دليل على أن عمر ما توسل بالعباس لأن الرسول كان قد مات وإنما توسل به مراعاةً لحق قرابته للنبي وذلك

(١) رواه البخارى فى صحيحه بَابُ سُؤَالِ النَّاسِ الْإِنْمَامَ الْإِسْتِسْقَاءَ إِذَا قَحَطُوا.

أَنْ عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرَى لِلْعَبَّاسِ مَا يَرَى الْوَلَدُ لَوَالِدِهِ فَاقْتَدُوا بِهِ فِي عَمِّهِ الْعَبَّاسِ وَاتَّخِذُوهُ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ<sup>(١)</sup> اه

هذا الأثر أى قولُ عمر أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرَى لِلْعَبَّاسِ مَا يَرَى الْوَلَدُ لَوَالِدِهِ فَاقْتَدُوا بِهِ فِي عَمِّهِ الْعَبَّاسِ وَاتَّخِذُوهُ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ اه هذا الأثر رواه الحاكم وأما توسل عمر بالعباس فقد رواه البخارى.

ثم إنَّ العباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عِنْدَمَا اسْتَسْقَى لَهُمْ أَى طَلَبِ الْمَطَرِ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ تَوَجَّهُوا بِي إِلَيْكَ لِمَكَانِي مِنْ نَبِيِّكَ اه أى لِأَنِّي عَمُّ نَبِيِّكَ أَى أَرَادُوا أَنْ يَرَاعُوا حَقَّ قَرَابَتِي وَيُكْرِمُونِي أَى أَرَادُوا أَنْ يَرْقُبُوا مُحَمَّدًا فِي لَأَنِّي عَمُّهُ ﷺ.

هذا حقيقة توسل عمر بالعباس ليس ما يقوله هؤلاء المشوشون. هذا مِنْ جملة ما يُشَوِّشُونَ بِهِ عَلَى النَّاسِ وَكَثِيرًا مَا يُلْهَجُونَ بِهِ فِي مَجَالِسِهِمْ لِيُزْخَرِفُوا قَوْلَهُمُ الْبَاطِلَ بِتَحْرِيمِ التَّوَسُّلِ بِالرَّسُولِ بَعْدَ وَفَاتِهِ. افْتَرَوْا عَلَى عَمَرٍ وَافْتَرَوْا عَلَى الْعَبَّاسِ وَالْحَقِيقَةُ كَمَا ذَكَرْنَا.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) رواه الحاكم فى المستدرک باب ذکر إسلام العباس رضى الله عنه.

## الدرس السابع عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أعمالنا أعلام الثواب والعقاب

درس ألقاه المحدث الفقيه الأصولي الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في بيروت وهو في بيان أن أعمالنا أعلام الثواب والعقاب وفي بعض مخالقات ابن تيمية للإمام أحمد. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل والثناء الحسن صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه الأنبياء المرسلين وسلامه عليهم أجمعين.

أما بعد فقد رُوينا بالإسناد المتصل في كتاب القدر للبيهقي رحمه الله تعالى من طريق الشريف العثماني قال سمعت الإمام أبا الطيب سهل بن محمد يقول أعمالنا أعلام الثواب والعقاب اه هذا الإمام سهل بن محمد أبو الطيب ذَكَرَ الحاكم في مستدركه أنه هو مجدد القرن الرابع بعد أن ذكر أن مجدد القرن الأول عمر بن عبد العزيز لأنه كان على رأس المائة الأولى ومجدد القرن لا بد أن يكون حيًا على رأس المائة وذكر أن مجدد القرن الثاني كان الإمام الشافعي محمد ابن إدريس وأن مجدد القرن الثالث الإمام الفقيه

الشافعي بن سريج رَضِيَ الله عن الجميع ثم قال في الإمام أبي الطيب سهل بن محمد بن سليمان والرابع المشهور سهل محمد

أضحى إمامًا عند كل مؤخذ اه كان سهل بن محمد رَضِيَ الله عنه من الأشعرية، الأشعرية هم والماتريدية أهل السنة والجماعة فلا يتجاوز الحق في المعتقدات هاتين الفرقتين لأن هذين الإمامين الأشعري والماتريدي اعتنيا بتلخيص ما كان عليه السلف من المعتقد كما أن كثيرًا من الأعلام في الحديث والفقه والتقوى والورع كانوا من الأشاعرة يعرف ذلك من يعرف الحقيقة ومن يجهلها جهل ذلك.

المشبهة يعادون الأشعرية قديمًا وحديثًا لأن مشربهم بعيد عن مشرب الأشعرية، الأشعرية ينزهون الله عن مشابهة الخلق بأي وجه من الوجوه أما المشبهة فأشربوا حب التشبيه، يقرأون قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(١)</sup> لفظًا ويخالفونه معنى. إنما ءامنَ بهذه الآية مَنْ نَزَّهَ اللهَ عن مشابهة الخلق بكل الوجوه كما قال أبو جعفر الطحاوي وَمَنْ وصف الله بمعنى من معاني البشر فقد كفر اه هؤلاء ءامنُوا يقول الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ أما الذين يقولون إن الله في جهة كذا ويعتقدون مُقْتَضَى ذلك فهؤلاء ما ءامنُوا بها كذلك الذين يقولون إن الله استوى على عرشه بمعنى جَلَسَ ثم يُتَّبَعُونَ ذلك بكلمة لا كجلوسنا، هؤلاء لا ينفعهم

(١) سورة الشورى/ الآية (١١).

قولهم لا كجلوسنا شيئاً، هم شَبَّهوا بقولهم إِنَّ الله جالس على العرش، هذا عين التشبيه، فبعد هذا لا ينفعهم قولهم لكن لا كجلوسنا لأنَّ الجلوس في اللغة العربية معروف معلوم ما هو على اختلاف كفياته. فالجلوس معنى من معاني البشر على أى كيفية كان، ومن اعتقد في الله ذلك فقد شَبَّهه وينطبق عليه قول أبى جعفر الطحاوى ومن صف الله بمعنى من معاني البشر فقد كفر اه

أما الذين يقولون لله يد لا كأيدينا ويعنون بهذا الكلام أن لله يداً بمعنى الصفة لا بمعنى الجسم والجارحة فهذا كلامٌ صحيح لأن الله تعالى أضاف لنفسه اليد والعين والوجه إضافة صفات فمن اعتقد أن الله تبارك وتعالى منزّه عن الصورة والشكل والأعضاء فقال بناءً على هذا الاعتقاد لله يد لا كأيدينا لله عين لا كأعيننا لله وجه لا كوجوهنا فهو على صواب.

أما الرَّجُلُ ما ورد على أنه صفة لله بل ورد على معنى آخر وهو جزء من خلقه، يُقال في لغة العرب رجلٌ من جراد أى فَوْجٌ من جراد، فالحديث الذى ورد فيه ذَكَرُ الرَّجُلِ مضافاً إلى الله، جاء فيه أن الله تبارك وتعالى يملأ يوم القيامة جهنم بفوج من خلقه كانوا من أهلها في علم الله تعالى لأنَّ أهل النار لا يدخلون النار دفعةً واحدةً كلُّهم، لا بل يدخل فوج ثم بعد ذلك فوج ثم بعد ذلك فوج فالفوج الأخير من خلقه الذين هم حصّة جهنم عبّر عنه رسول الله ﷺ بقوله يُقال

لجهنم هل امتلأت فتقول هل من مزيد فيضع الجبارُ رجله فيها فينزوي بعضها إلى بعض فتقول قط قط<sup>(١)</sup> اه رواه البخارى أى اكتفيت اكتفيت معناه وجدت ملئى وجدت ما يملؤنى. فرجله في هذا الحديث معناه الفوج الأخير الذين يُقَدَّمُهُم للنار، تقول العرب رجلٌ من جراد أى فوج من جراد. أما مَنْ تَوَهَّمَ من هذا الحديث أن لله رجلاً بمعنى عضو فهو كافر مشبه لله بخلقه لا ينفعه انتسابه إلى الإسلام لأنَّ مَنْ لم يعرف الله لا تصح عبادته.

كذلك رواية القَدَم فيضع فيها قدمه<sup>(٢)</sup> اه معناه الشئ الذى يُقَدَّمُهُ الله لجهنم. كذلك قال أئمة اللغة القدم ما قَدَّمَهُ الله تعالى للنار ليس بمعنى أن له عضواً يُقَدَّم هذا العضو للنار أى يدخله فيها، تنزّه ربنا عن أن يكون له عضو.

وقول أهل الحق لله عينٌ ليست كأعيننا معناه أنها صفة. عينُ الله صفةٌ من صفاته كما يقال علم الله قدرة الله، ليس بمعنى العضو والجارحة. مَنْ حملهُ على معنى الجارحة فقد شَبَّه الله بخلقه. ومن تمويه هؤلاء المجسمة المشبهة أنهم يقولون لفظاً لله عينٌ لا كأعيننا ويدٌ لا كأيدينا ووجهٌ لا كوجوهنا ويعتقدون الجوارح والأعضاء في الله، هؤلاء خالف كلامهم معتقدتهم فلا ينفعهم قولهم هذا فلا يكونون مُنْزَهِينَ لله

(١) رواه البخارى في صحيحه باب قولهِ ﴿وَقُلْ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾

(٢) رواه البخارى في صحيحه باب قولهِ ﴿وَقُلْ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾

بل هم مُشَبَّهُونَ لله، فيدخلون تحت هذه الجملة التي نقلها أبو جعفر الطحاوي رحمه الله عن أهل السنة والجماعة الذين منهم أبو حنيفة وصاحبه أبو يوسف القاضي يعقوب بن إبراهيم الأنصاري ومحمد بن الحسن الشيباني.

فالأشعية مُعْتَقِدُهُم معتقدُ السلف هو أن الله تعالى منزّه عن الجوارح والأعضاء والحدود والغايات والأركان.

وقد حَدَّثَ فِي عصرنا هذا مؤلفاتٌ والعياذ بالله تَسُوِّقُ الناسَ إلى اعتقاد الحد لله تعالى بالعبارة الصريحة تنطق بأن لله تعالى حدًا فمن لم يؤمن أن له حدًا عندهم ليس مسلمًا. إلى هذا الحد وصلوا. والحدُّ عن الله منفيٌّ على لسان السلف كما أنه منفيٌّ بقول الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ لأن كلَّ شَيْءٍ من الأجرام له حدٌّ.

فالله تعالى لو كان له حدٌّ لكان له أمثالٌ لا تُحصَرُ لكان العرشُ مثلاً له ولكان الإنسانُ مثلاً له وكذلك البهائم والأحجار والأشجار والأرض والسموات والنجوم والكواكب لأن كلَّ هذه الأشياء لها حدٌّ فلو كان الله له حدٌّ لكان له أمثالٌ لا تُحصَى ولا تُحصَرُ ولا تُعَدُّ فيناقض ذلك قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. هو الله تبارك وتعالى نفى عن نفسه أن يكون له مثلاً على الإطلاق لا مثلاً واحداً ولا أمثال كثير. نفى عن نفسه ذلك على الإطلاق. هؤلاء لفساد أذهانهم يقيسون الخالق على المخلوق. على زعمهم

الشَيْءُ الموجود لا بد له من حَدٍّ لذاته فقاوسوا الخالق على المخلوق فجعلوا له حدًا وهم في ذلك اُفْتَدَوْا بأسلافهم كابن تيمية ومن كان على شاكلته وهو أي ابن تيمية اقتدى بمن قبله من المجسمة المنتسبة للإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه.

الإمام أحمد نفسه نقلَ عنه أبو الفضل التيمي الذي هو رئيس الحنابلة ببغداد في كتابه الذي سماه اعتقاد الإمام المبجل أحمد بن حنبل نقل عنه عبارة صريحة في نفى الحد عن الله. هذا أبو الفضل التيمي قبل ابن تيمية بزمان وهو من رؤوس الحنابلة ومن كبارهم. لكن في عصر أبي الفضل التيمي وقبله بقليل وبعده كان أناسٌ ينتسبون للإمام أحمد بن حنبل ويخالفونه في المعتقد. يُثبتون لله الحدَّ. ابن تيمية لَحَقَّ هؤلاء لم يلحق بأحمد ولا بالذين كانوا على طريقته بل انتسب انتساباً إلى أحمد من غير موافقة له في المعتقد بل وفي الأعمال. خالفه في أشياء كثيرة في نحو ست وثلاثين مسألة من جملتها إنكارُ التوسل برسول الله بعد موته بل وفي حال حياته إلا أن يكون بحضرته بأن يقول في حضور رسول الله في حياته قبل موته اللهم أسألك بمحمد أن تفعل بي كذا وكذا هذا هو الجائر عنده. عنده التوسلُ بالرسول ﷺ لا يجوز إلا أن يتوسل الشخص به في وجهه في حياته بل يعتبر ذلك شركاً فخالف بهذا السلف والخلف.

الإمام أحمد بن حنبل ثبت عنه أنه قال عند القحط



وعند انقطاع المطر يتوسلُ الداعي الذي يصلي صلاة الاستسقاء بالرسول ﷺ. هذا نصُّ أحمد. أحمد يرى هذا التوسل حسناً وابنُ تيمية يراه حراماً أو شركاً. انظروا إلى البُعد الذي بين الرجلين. ومع هذا يقول ابنُ تيمية عن الإمام أحمد من باب الاعتزاز به لأنه معروف بالعلم والورع والزهد والحديث يقول عنه إمام هدى، وهو حقاً إمام هدى، لكن ابن تيمية لم يتبعه إنما انتسب إليه انتساباً. الإمام أحمد يقول مطلوب شرعاً عند القحط أن يتوسل الداعي المستسقى أي الذي يطلب من الله المطر بالرسول هكذا كلام أحمد ثم جاء ابن تيمية بعده بقرون فخالفه وهو ينتسب إليه انتساباً ويعتزُّ به يقول إمامنا، وهذا من جملة تمويهات ابن تيمية أنه يقول عن أحمد بن حنبل إمامنا. إن كان أحمد بن حنبل إمامه وهو تابع له لماذا يُحرَّم أو يجعلُ شركاً أمراً اعتبره أحمد بن حنبل سنة.

كذلك أحمد بن حنبل يعتبر من حلف برسول الله فحَنَثَ أنَّ عليه كفارة كما أن الذي يحلف بالله ثم يحنث عليه كفارة، أما ابن تيمية يجعل الحلف بغير الله شركاً مطلقاً كالذي يحلف بغير الله وهو يعظمه كتعظيم الله. هذا الأخير أي الحلف بغير الله مع تعظيمه كتعظيم الله هو المراد بحديث من حلف بغير الله فقد أشرك<sup>(١)</sup> اهـ

(١) رواه أبو داود في مسنده باب ذكر الزجر عن أن يخلف المرأة بشيء سيوى الله جلَّ وعلا.

أي من حلف بغير الله معظماً له كتعظيم الله فقد أشرك. أما الذي يحلف بغير الله على غير ذلك الوجه فليس حراماً فضلاً عن أن يكون إشراكاً. هذا مع أنَّ المعروف في مذهب الإمام أحمد بن حنبل أن الحلف بغير الله حرام لكنه مع ذلك جعل الحلف بالرسول مُثَبِّتاً للكفارة عند الحنث.

أما أبو حنيفة رحمه الله فهو كان يكره أن يُقال أسألك بحق فلان، يقول الله ليس لأحدٍ عليه حقُّ أي أمرٌ يلزمُهُ وهو مجبور عليه، والأمر كذلك الله تعالى ليس عليه لأحدٍ من خلقه دينٌ ولا حقٌ يلزمُهُ يكون هو إن تركه ظالماً، الله منزّه عن ذلك، إنما الله تبارك وتعالى تفضل على عباده المؤمنين بأن يكرمهم إن هم أدَّوا ما عليهم وسمَّى ذلك في بعض المواضع حقاً، قال تعالى ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٤٧)</sup> أي إننا نتفضل ونتكرم عليهم ليس المعنى أنه فرض على الله، لا شيء واجبٌ على الله فرضاً. فإذا يرجع كلام أبي حنيفة في كراهيته لقول الرجل أسألك بحق فلان أن هذه العبارة بخصوصها توهم أنَّ على الله حقاً لازماً لغيره لا لأنه يمنع التوسل بأهل الفضل على الإطلاق. ثم غير أبي حنيفة يرى أن هذه العبارة لا توهم ذلك إنما معناها أسألك بما لفلان عندك من الفضل والكرامة أن تعطينا كذا وكذا، فالقول الصحيح الراجح هو أنه لا بأس بأن يقول المسلم اللهم إني

(١) سورة الروم/ الآية (٤٧).

أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ أَوْ بِحَقِّ إِبْرَاهِيمَ أَوْ بِحَقِّ مُوسَى أَوْ بِحَقِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَوْ بِحَقِّ أَبِي بَكْرٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، هَذَا هُوَ الْقَوْلُ الصَّحِيحُ الرَّاجِحُ، أَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَرَأَاهُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ فُلَانٍ يَوْهَمُ أَنَّ عَلَى اللَّهِ حَقًّا لَازِمًا لَهُ لَغَيْرِهِ مِنْ عِبَادِهِ وَمَنْ هُنَا كَانَ يَتَحَاشَى هَذِهِ الْعِبَارَةَ وَيَكْرَهُهَا لَكِنَهَا فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَتْ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يُفْهَمُ مِنْهَا عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَدْعِيَتِهِمْ ذَلِكَ الْمَعْنَى الَّذِي حَذَرَهُ أَبُو حَنِيفَةَ لِأَحْمَهُ اللَّهُ إِنَّمَا يُفْهَمُ مِنْهَا أَنَّ هَذَا سُؤَالٌ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِمَا لِفُلَانٍ مِنْ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ عِنْدَهُ مِنَ الْكِرَامَةِ وَالْدَرَجَةِ.

وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِنْكَارٌ لِلتَّوَسُّلِ بِالرَّسُولِ فِي حُضُورِهِ وَفِي غَيْرِ حُضُورِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ. الْمُسْلِمُونَ مُجْمِعُونَ عَلَى جَوَازِ ذَلِكَ، وَعَلَى هَذَا كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ.

كَانَ الرَّسُولُ ذَاتَ يَوْمٍ جَالِسًا مَعَ جَمْعٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَجَاءَهُ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ لِي أَنْ يَكْشِفَ عَنِّي بَصَرِي قَالَ إِنْ شِئْتَ صَبِرْتَ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ لَكَ قَالَ إِنَّهُ شَقٌّ عَلَيَّ ذَهَابُ بَصَرِي وَلَيْسَ لِي قَائِدٌ قَالَ لَهُ ائْتِ الْمِيْضَاءَ أَيْ مَحَلَّ الرُّضْوَةِ فَتَوَضَّأْ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتَقْضِيَّهَا فَذَهَبَ الرَّجُلُ ففَعَلَ ذَلِكَ أَيْ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ الرَّسُولِ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ مِنَ التَّوَسُّلِ بِالرَّسُولِ ﷺ أَيْ مِنْ سُؤَالِ

اللَّهِ تَعَالَى بِرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَفُتِّحَ بَصَرُهُ فَعَادَ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ وَهُوَ لَمْ يَفَارِقْ مَجْلِسَهُ، يَقُولُ رَأَوِي الْحَدِيثَ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ الَّذِي كَانَ مَعَ الرَّسُولِ ﷺ عِنْدَمَا سَأَلَ هَذَا الْأَعْمَى قَالَ فَوَاللَّهِ مَا تَفَرَّقْنَا وَلَا طَالَ بِنَا الْمَجْلِسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْنَا الرَّجُلُ وَقَدْ أَبْصَرَ<sup>(١)</sup> اهـ الْمَعْنَى ظَاهِرٌ أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ مَا قَالَ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ بَلْ تَغَيَّبَ عَنْهُ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ. وَهَذَا يَنْقُضُ كَلَامَ ابْنِ تَيْمِيَّةَ بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّوَسُّلُ إِلَّا بِالْحَيِّ الْحَاضِرِ.

ثُمَّ هَذَا الصَّحَابِيُّ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ بَعْدَ وَفَاةِ الرَّسُولِ عَلَّمَ رَجُلًا كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ أَنْ يَتَوَسَّلَ بِهَذَا التَّوَسُّلِ ففَعَلَ الرَّجُلُ فَقَضَى لَهُ عُثْمَانُ حَاجَتَهُ. قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا كَانَ عُثْمَانُ مِنْ شِدَّةِ شُغْلٍ بِأَلِهِ كَانَ يَنْسَى مَا كَانَ يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ لَكِنْ بِبَرَكَةِ هَذَا التَّوَسُّلِ بِالرَّسُولِ حَرَّكَ اللَّهُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ فَقَضَى لَهُ حَاجَتَهُ، اعْتَنَى بِهِ، اللَّهُ تَعَالَى جَعَلَ قَلْبَهُ يَعْطِفُ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ فَقَضَى لَهُ حَاجَتَهُ.

وَهَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ لَكِنْ مُنَاصِرِي ابْنِ تَيْمِيَّةَ فِي عَمَى عَنْ هَذَا الْفَهْمِ.

نَعُودُ إِلَى قَوْلِ الْإِمَامِ أَبِي الطَّيِّبِ سَهْلِ بْنِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْمَالُنَا أَعْلَامُ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ<sup>(٢)</sup> اهـ

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعْجَمِهِ الْأَكْبَرِ وَالْأَوْسَطِ بَابِ مَا أَشَدَّ عُثْمَانُ بُنْ حُنَيْفٍ.

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْإِعْتِقَادِ وَالْهِدَايَةِ هُنَا أَبِي الطَّيِّبِ سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ =

أعلام جمع عَلم أى علامة يعنى أَنَّ أعمالنا التى نعملها من حسنات وسيئات أى من طاعات وقُرْبَات لله تعالى ومن معاصي بما فيها من الكفر أعلامٌ أى علاماتٌ للثواب والعقاب وذلك بما أنه ثبت عند أهل الحق أن الله تبارك وتعالى شاء وَعَلِمَ وقَدَّر ما يفعل العباد، فَمَنْ عَلِمَ الله تعالى وشاء أن يكون طائعاً له فلا بُدَّ أن يكون كذلك ومن علم الله وشاء أن يكون عاصياً له فلا بد أن يكون كذلك.

فإذا الأعمالُ أى الطاعاتُ التى نفعلها والمعاصيُ التى يفعلها العبادُ علاماتٌ على أَنَّ هذا يُثاب بالنعيم المقيم وهذا يُجازى بالعذاب المقيم، فالثواب فضلٌ من الله والعقاب عدلٌ منه ليس ظلمًا. وإنما قلنا إن هذه علامات لأن أعمال العباد هذه ليست بخلقهم بل بخلق الله، الله يخلقها فيهم، فالمؤمنون إيمانهم وطاعتهم بخلق الله فيهم، لم يخلق أحد منهم شيئاً من ذلك، والكافرون والعصاة لم يخلقوا شيئاً من ذنوبهم مِن كُفْرٍ ومعاصي دون الكفر بل الله خالق ذلك كله. فإذا هذه الأعمالُ علاماتٌ لكون هذا الفريق من أهل النعيم المقيم حيث تفضل عليه بأن وفقه للأعمال الصالحة أى للإيمان وما يتبعه وهو حصل للعباد بخلقه فالله تعالى هو الذى ألهم الطائعين الطاعات فعملوها فإذا هم ليسوا مستوجبين على الله تعالى من باب الإيجاب اللزومى أن

= باب القول فى خَلْقِ الْأَفْعَالِ، وفى القضاء والمدار باب ذكر البيان أن ليس أحد من بنى آدم إلا وقد كُتِبَ سَعَادَتُهُ وَشَقَاوَتُهُ.

يعطيهم ذلك الثواب بل هو متفضلٌ عليهم بالثواب، كما أنه متفضل عليهم فى الدنيا بخلق تلك الحسنات فيهم فله الفضل على عباده المؤمنين فى الدنيا والآخرة، فى الدنيا وفقهم وألهمهم هذه الطاعات وخلقها فيهم وفى الآخرة آتاهم فضلاً منه الثواب الجزيل، النعيم المقيم الذى لا يَنقُذُ ولا يَنقُطُ مع كونه ليس ملزماً بأن يعطيهم الثواب على عملٍ هو خلقه فيهم.

وكذلك إذا عاقب أولئك العصاة على تلك الأعمال من كفر وما دونه فى الآخرة لا يكون ظالماً لهم، لا يُقال جارَ الله عليهم لأن الله تبارك وتعالى تصرف فى خلقه الذى هو ملكه. الله مالكٌ حقيقى للعباد فأنتى يكون ذلك ظلمًا وجورًا.

فهذا معنى قولِ أبى الطيب سهل بن محمد أعمالنا أعلامُ الثوابِ والعقابِ والحمد لله رب العالمين.  
انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

## الدرس الثامن عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## التحذير من الغلو ومن عقيدة الوحدة المطلقة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد الهرري  
في بيته وهو في بيان وجوب البعد عن الغلو وفي  
التحذير من عقيدة الوحدة المطلقة. قال رحمه الله  
تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد  
المرسلين سيدنا محمد أشرف المرسلين وخاتم النبيين.  
أما بعد فقد رَوَيْنَا بالإسناد الصحيح أن رسول الله  
ﷺ قال إِنَّ مُحَرَّمَ الْحَلَالِ كُمُسْتَحَلِّ الْحَرَامِ<sup>(١)</sup> اهـ إِنَّ  
مُحَرَّمَ الْحَلَالِ كُمُسْتَحَلِّ الْحَرَامِ اهـ إِنَّ مُحَرَّمَ الْحَلَالِ  
كُمُسْتَحَلِّ الْحَرَامِ اهـ

فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ الْأَمْرُ لِأَمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
بِالاعتدال. يجب على المسلم أن يكون قوله معتدلاً  
فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فَلَا يَجُوزُ الشَّطَطُ لِأَنَّ الشَّطَطَ مِنَ  
الْغُلُوِّ الَّذِي نَهَى عَنْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي  
سُورَةِ النِّسَاءِ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>

(١) رواه البيهقي في السنن الكبرى بَابُ مَا جَاءَ فِي الْغُلُوِّ.

(٢) سورة النساء/ الآية (١٧١).

وقال رسولُ الله ﷺ إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فَإِنَّ الْغُلُوَّ أَهْلَكَ مَنْ  
كَانَ قَبْلَكُمْ<sup>(١)</sup> اهـ

فِيَجِبُ الْإِحْتِيَاظُ فِي الْحُكْمِ عَلَى الْكَلِمَاتِ الَّتِي  
ظَوَاهِرُهَا كُفْرٌ وَيَجِبُ تَرْكُ الْحُكْمِ بِالْكَفْرِ لِأَجْلِ كَلِمَةٍ  
تَصْدُرُ مِنْ مُسْلِمٍ قَبْلَ مَعْرِفَةِ مَا يَفْهَمُهُ هَذَا الْإِنْسَانُ مِنْ  
هَذِهِ الْكَلِمَةِ فَإِنْ عَرَفَ أَنَّهُ يَفْهَمُ مِنْهَا الْمَعْنَى الَّتِي هُوَ  
كَافِرٌ حُكْمٌ عَلَى قَائِلِهَا بِالْكَفْرِ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ تَكَلِّمٌ  
بِهَا عَلَى وَجْهِ سَبْقِ اللِّسَانِ، فَإِذَا تَحَقَّقَ ذَلِكَ أَيْ أَنَّ  
الشَّخْصَ الَّذِي نَطَقَ تِلْكَ الْكَلِمَةَ يَفْهَمُ مِنْهَا الْمَعْنَى  
الْكَفَرِيَّةَ وَلَمْ يَكُنْ نُطْقُهُ بِهَا عَنْ سَبْقِ لِسَانٍ وَلَا عَنْ إِكْرَاهٍ  
وَلَا عَنْ حِكَايَةِ لِقَوْلِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ تَعَيَّنَ الْحُكْمُ عَلَى  
قَائِلِهَا بِالْكَفْرِ.

وَذَلِكَ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْكَلِمَاتِ أَحْدَثَهَا أَنْاسٌ بِمَعْنَى  
كَفَرِيَّةٍ وَكَانُوا يَقْصِدُونَ بِهَا ذَلِكَ الْمَعْنَى الْكَفَرِيَّةَ ثُمَّ  
تَصِيرُ بِمَرُورِ الزَّمَانِ صَارَ أَنْاسٌ آخَرُونَ يَلْفُظُونَ بِهَا  
وَهُمْ لَا يَفْهَمُونَ مِنْهَا ذَلِكَ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ أَوَّلُ مَنْ  
أَحْدَثَ ذَلِكَ اللفظ.

فَقَوْلُ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ لَا مَوْجُودَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ مَا فِي  
الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ أَوْ هُوَ الْكُلُّ مَثَلًا هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الثَّلَاثُ  
أَحْدَثَهَا فِي بَدْءِ الْأَمْرِ أَنْاسٌ مَلْحَدُونَ يَدْعُونَ التَّصَوُّفَ  
وَهُمْ عَقِيدَتُهُمْ ضِدُّ التَّوْحِيدِ ضِدُّ الْإِسْلَامِ لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ  
الْمُتَّصِفِينَ فِي السَّلَفِ وَفِي الْخَلْفِ تَسْتَرُّوا بِاسْمِ  
التَّصَوُّفِ وَهُمْ مَلْحَدُونَ فَاسِدُونَ الْعُقَائِدَ، مِنْهُمْ مَنْ يَعْتَقِدُ

(١) رواه ابن ماجه في سننه بَابُ قُدْرِ خُصِي الرُّمَى.

أَنَّ الله هو جملة الموجودات وهؤلاء يقال لهم أهل  
الوَحدة المطلقَة ويقال لهم أهل وَحدة الوجود، أخذوا  
هذه العقيدة من قدماء اليونانيين لأنَّ اليونان كان عندهم  
عقائدٌ متعددةٌ منها عقيدة الوحدة المطلقة هذه، يَرَوْنَ  
أَنَّ الله تعالى هو الوجود المطلق وأنواع العالم أجزاءٌ  
منه وقد يقولون تعييناتٌ لله وهذا من أكفر الكفر، ثم  
بعد ذلك أناسٌ مسلمون صاروا يلفظون بهذه الكلمة لا  
موجود إلا الله وهم لا يفهمون منها هذا المعنى الذى  
هو كفرٌ إنما يفهمون منها أَنَّ الله هو مدبرُ العالم، لا  
يفهمون منها أَنَّ الله جملةُ العالم جملةُ الموجودات لا  
يعلمون أنها لا تعطى إلا هذا المعنى.

كذلك الكلمة الأخرى ما فى الوجود إلا الله هذه  
أيضاً كثيرٌ من عوامِّ المسلمين يفهمون منها أنه لا مدبر  
للعالم إلا الله. كذلك الكلمة الثالثة هو الكلُّ هذه  
أيضاً يلفظ بها كثيرٌ من العوامِّ الذين يتشبهون بالصوفية  
من غير فَهْم معناها الأصلية الذى وُضعت له عند  
أولئك الملحدِّين.

فإذا سمع أحدنا من شخص ظاهره الإسلام إحدى  
هذه الكلمات الثلاث لا يَتَبَغَى أن يتسرع ويحكم عليه  
بالكفر نظراً لمعانيها الأصلية حتى يعرف ماذا يفهم  
منها.

أما من يقصد بها مَعَانِيهَا الأصلية فهو كافرٌ بل من  
شَكَّ فى كفره فهو كافر. وكثير من الكتب التى أُلْفَتْ  
باسم التصوف فيها كفریات.

ثم من جملة مَنْ ينتسب للطريقة النقشبندية أو  
الشاذلية أو القادرية مَنْ يُصَحِّح هذه الكلمات بدعوى  
التأويل وهو يفهم المعنى الأصلية لكنهم يدَّعون أَنَّ لها  
معنى آخر وهؤلاء معاندون يدافعون عن هذه الألفاظ  
وهم يعلمون مَعَانِيهَا الأصلية فالحذر الحذر منهم.

قبل خمس وعشرين سنة رأيت كتاباً أُلْفَ فى الصلاة  
على النبىِّ ﷺ فيه هذا الجملة اللهم صلِّ وسلم على  
سيدنا محمد الذى شهد وَحَدَّتْكَ فى كَثْرَتِكَ اه معناه  
أنت واحدٌ وكثيرٌ، يقول هذا المؤلف وهو طرابلسيٌّ مِنْ  
ءالٍ مرحبا إنَّ الرسول علم أَنَّ الله واحدٌ وكثيرٌ. كان  
هنا وفى الشام وفى مصر وفى اليمن أناس هذه  
حالتهم. هذا الكفر الصريح يعتبرونه تصوّفاً والعياذ  
بالله. فالحذر الحذر من كثير من هذه الكتب المؤلفة  
باسم التصوف.

وكذلك يجب الحذر من استحسانِ طريقة الحلاج.  
هذا الحلاج كان فى القرن الثالث الهجرى ثم قُتل بعد  
نحو تسع سنوات من تمام القرن الثالث الهجرى، كان  
يقول أنا الحقُّ وكان يقول كلماتٍ أمثالَ هذه منها ما  
يُوهِمُ أَنَّ الله هو عينُ المخلوق ومنها ما يوهم أن الله  
تعالى حالٌ فى المخلوقات.

وأكثر ما وُجِدَ مِثْلُ هذا الكلام فى المنتسبين للطريقة  
الشاذلية فإن المنتسبين للطريقة الشاذلية المتأخرين عن  
مؤسس الطريقة الشيخ أبى الحسن الشاذلى رضى الله  
عنه بنحو ثلاثمائة سنة حدث فى بعضهم هذا الأمر ثم

منذ نحو ثمانين سنة زاد هذا الأمر فيهم. توجد فرقة تنتسب للطريقة الشاذلية يقال لهم اليشريطية، هؤلاء ينتسبون لشيخ يقال له عليّ نور الدين اليشريطي، هو تونسيّ قدم إلى فلسطين ونزل بعكا فصار له أتباع، ثم هؤلاء الأتباع أكثرهم انحرفوا فكفروا أشنع كفر، يعتقدون أنّ الله داخل في كل رجل وأنتى حتى إنهم لا يرون غسل الجنابة واجبا لأنهم يعتقدون أن الفاعل والمفعول به شيء واحد، لهم وجود نساء ورجال في نحو ثلاث قرى من البقاع، وفي بيروت لهم وفي سورية في نحو ثلاث قرى، يُقال لهم اليشرطية، وينتسبون إلى هذا الشيخ الذي يقال له عليّ نور الدين اليشرطي. قال بعض من ترجم هذا الشيخ كان الشيخ على خير وصلاح إنما أتباعه شذوا عن منهجه وانحرفوا فكفروا هذا الكفر الشنيع.

كانت قبل خمس وعشرين سنة امرأة من هؤلاء بيروتية يقال لها زينب بغيون كان تحتها ثمانون مريدة قالت لرجل كان خطيب جامع الأوزاعي أتت الله وهذا الجدار الله وأخبرني هذا الخطيب بذلك فكتبت لها ورقة قلت فيها بلغني أنك قلت كذا فإن كان هذا حصل منك فأنت كافرة وإن لم يكن حصل منك فبرئ نفسي وإلا لا يسعنا السكوت عن التحذير منك فخافت فقالت أعوذ بالله أنا عبدة لله ثم بعد ذلك تظاهرت بإنكار هذا.

فالحذر الحذر من مطالعة كثير من الكتب التي ألفت

باسم التصوف علما بأنه ألف في التصوف كتب خالية من هذه الكفريات. الجنيد رضي الله عنه الذي هو سيد الطائفة الصوفية أوصى بأن تدفن كتبه التي ألفها في التصوف فقليل لماذا قال أحببت أن لا يرانى الله وقد تركت شيئا منسوباً إليّ وعلم رسول الله بين ظهرائهم اه معناه أنا أستحي من الله أن أشغل الناس بتألفي هذه وحديث رسول الله بين أيديهم. والجنيد هو سيد الصوفية في زمانه وكل من جاء بعده وكان صوفيا حقيقيا فهو على منهجه ومن لم يكن على منهجه فهو ليس صوفيا متحققا إنما هو مُتَشَبِّه.

ثم من الكتب التي فيها هذا كفر وحدة الوجود والحلول كتاب يُسمى الإنسان الكامل، هذا الكتاب منسوب لعبد الكريم الجيلي وهو غير الشيخ عبد القادر الجيلاني. هذا الكتاب فيه من الكفر هذه العبارة النصارى أخطأوا حيث جعلوا الألوهية في شخص واحد أما لو جعلوا الألوهية في كل شيء لم يخطئوا اه كُفِرَ النصارى عنده خطأ لأنهم يقولون في عيسى فقط هو الله ما قالوا كل شخص هو الله أو جزء من الله.

نحن والحمد لله مع السلف والخلف، لسنا كهؤلاء الكاذبين الذين يسمون أنفسهم سلفية وهم لا من السلف ولا من الخلف، من هم؟ هم الوهابية، هؤلاء سمّوا أنفسهم ترفعا على الناس سلفية وهم مخالفون للسلف والخلف. احمداوا الله على أن جعلنا من أهل السنة الموافقين للسلف والخلف احمداوا الله على أن



هيا لكم تَعَلَّمْ عِلْمَ أهل السنة عقيدة أهل السنة التي  
كان عليها الرسول وأصحابه وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ السَّلَفِ  
وَالْخَلَفِ.

وسبحان الله والحمد لله رب العالمين. بارك الله  
فيكم.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس التاسع عشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### التحذير من القاديانية

هَذَا تَحْذِيرٌ مِنَ الْقَادِيَانِيَّةِ كَتَبَهُ بَعْضُ تَلَامِذَةِ الشَّيْخِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْهَرَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِطَلْبِهِ  
وَتَوْجِيهِهِ ثُمَّ قَرَأَهُ عَلَيْهِ فِي سُوَيْسَرَةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ  
عَشْرِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَأَلْفٍ مِنَ الْهَجْرَةِ الْمَوْافِقِ لَشَهْرِ شِبَاطِ  
سَنَةِ أَلْفِينَ وَفَغَيَّرَ كَلِمَةً فِيهِ فَصَارَ التَّحْذِيرُ كَالآتِي

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَضْلًا وَيُضِلُّ مَنْ  
يَشَاءُ عَدْلًا وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
الْخَاتَمِ الَّذِي لَا يُبْعَثُ نَبِيٌّ بَعْدَهُ وَلَا يَنْسَخُ شَرْعُ شَرْعِهِ.  
أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ ظَهَرَ مِنْذُ نَحْوِ مِائَةِ سَنَةٍ رَجُلٌ مِنْ بَلَدَةِ قَادِيَانِ  
فِي الْهِنْدِ يُسَمَّى غَلَامُ أَحْمَدَ الْقَادِيَانِيَّ ادَّعَى النَّبُوَّةَ وَتَبِعَهُ  
عَلَى دَعْوَاهُ طَائِفَةٌ يُسَمَّوْنَ بِالْقَادِيَانِيَّةِ أَوِ الْأَحْمَدِيَّةِ وَادَّعَى  
هُوَ وَاتِّبَاعُهُ مَعَ ذَلِكَ الْإِنْتِسَابِ إِلَى الْإِسْلَامِ بَلْ ادَّعَوْا  
أَنَّهُمْ صَفْوَةُ الْمُسْلِمِينَ وَمِنْذُ ذَلِكَ الْوَقْتِ وَهُمْ يَحَاوِلُونَ  
نَشْرَ عَقَائِدِهِمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ لِيُخَدَعُوا السُّدَجَ ضِعَافَ  
الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَهُمْ يَدَّعُونَ فِي كُلِّ ذَلِكَ الْإِلْتِزَامَ بِالْدِينِ  
الْإِسْلَامِيِّ وَالشَّرِيعَةِ الْمَحْمُودِيَّةِ مَكْرًا وَزُورًا فَرَأَيْنَا أَنَّهُ لَا  
بَدَّ مِنْ بَيَانِ حَالِهِمْ وَلَوْ فِي وَرَقَةٍ أَوْ وَرَقَتَيْنِ دَفَعًا لَشَرِّهِمْ  
وَدَرَاءًا لِفِتْنَتِهِمْ وَقِيَامًا بِوَأَجِبِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ  
عَنِ الْمُنْكَرِ. وَلَسْنَا أَوَّلَ مَنْ حَذَّرَ مِنْ هَذِهِ الطَّائِفَةِ

المنحرفة وإنما سبقنا كثيرون من علماء المسلمين لا سيما في بلاد الشام ومصر والهند والباكستان جزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خيرًا.

فمن مقالات القاديانية الشاذة عما أطبق عليه المسلمون كلُّهم

أولاً ادعاء زعيمهم ومؤسس نحلتهم غلام أحمد القادياني للنبوّة صراحةً كما في رسالته المسماة تحفة الندوة التي وجهها سنة اثنتين وتسعمائة وألف رومية إلى أعضاء ندوة العلماء في لکهنؤ فإنه قال فكما ذكرت مراراً أن هذا الكلام الذي أتלוه هو كلام الله بطريق القطع واليقين كالقرآن والتوراة وأنا نبيّ ظلّي وبروزي من الله ويجب على كل مسلم أن يؤمن بأنّي المسيح الموعود اه فقلوه هذا كفر بإجماع المسلمين لأنهم أطبقوا منذ أيام الصحابة الذين قتلوا مُسيلمة الكذاب إلى أيامنا على أن كل من ادعى أنه بعث نبياً بعد سيدنا محمد ﷺ هو كافر كذاب سواء زعم أنه نبيّ ظلّي أم نبيّ مُستقلّ وذلك لأنّ الله تعالى قال ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾<sup>(١)</sup> ولا يدفع عنه الكفر تمويهه بتفسير الآية أن معنى ﴿وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ زينة النبيين لأنّ هذا كلام ركيك يتنزه القرآن عنه. ويكفي في إبطال دعواه هذه حديث مسلم وختم بي النبيون<sup>(٢)</sup> اه وحديث البخاري الثابت المعروف

(١) سورة الأحزاب/ الآية (٤٠).

(٢) رواه مسلم في صحيحه كتاب المساجد ومواضع الصلاة.

ولكن لا نبيّ بعدي<sup>(١)</sup> اه فإنهما مع غيرهما من الأحاديث يبيّنان بيّناً شافياً معنى الآية ولذلك تواتر بين المسلمين وعلم بينهم بالضرورة أن كل من ادعى النبوّة بعد سيدنا محمد ﷺ فهو كافر لا يخفى ذلك على جاهل منهم ولا عالم.

ثانياً يدعى غلام أحمد أنه أفضل من كل الأنبياء الذين كانوا قبل سيدنا محمد ﷺ فيقول في الجزء الرابع من كتاب الملفوظات الأحمديّة في الصحيفة الثانية والأربعين بعد المائة كان قبل ذلك كل واحد من الأنبياء ظلاً للنبيّ الكريم محمد ﷺ في البعض من صفاته والآن أنا ظلّ له ﷺ في جميع صفاته اه بل يدعى هذا المجنون تفوّقه حتى على سيدنا محمد ﷺ وأن صفاته أرقى وأكمل فيقول في خطبته المسماة بالخطبة الإلهامية فكذلك طلعت روحانية نبينا محمد في الألف الخامس بإجمال صفة أو ما كان ذلك الزمان منتهى ترقياتها ثم كملت وتجلت تلك الروحانية في آخر الألف السادس أعني في هذا الحين اه

وقال في المُسمّى ملحق حقيقة الوحي في الصحيفة الثانية والثمانين منه وءاتاني ما لم يؤت أحداً من العالمين اه وهذا منه تكذيب صريح لقول الله تعالى إخباراً عن أنبيائه ﴿وَكَلَّا فَضَلْنَا عَلَى الْمَلَكِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وهو كفر بالإجماع لا يخفى على مسلم. ليس هذا فقط

(١) رواه البخاريّ باب ما ذكر عن نبي إسرائيل.

(٢) سورة الأنعام/ الآية (٨٦).

بل يقول القادياني في الصحيفة الخامسة والتسعين من براهين أحمدية وفي الصحيفة الخامسة والستين بعد الخمسمائة من كتابه آينة كمالات إسلام إنى رأيت فى المنام أنى مثل الله وتيقنت أنى هو ثم خلقت السموات والأرض وأوحى إلى إنما أمرك إذا أردت شيئاً فتقول له كن فيكون اهـ

ثالثاً يستهزئ القادياني بالمسيح عيسى ابن مريم عليه السلام فيقول فى دافع البلا تاتل ييج ااخري ولكن المسيح فى عصره لم يكن فائقاً فى صدقه على سائر الصادقين بل كان يحى النبى أفضل منه لأنه لا يشرب الخمر وما سُمع منه أن المرأة الفاحشة تُطيب رأسه من كسبها وتمسح بدنه بشعرها وما سُمع منه أن المرأة الشابة غير المحرم تخدمه ولهذا سَمَّى الله تعالى فى كتابه يحيى باسم الحضور ولم يُسمَّ المسيح بهذا الاسم لأن مثل هذه الوقائع كانت مانعة من تسميته باسم الحضور اهـ قلنا لا يخفى على مؤمن أن الطعن بأى نبى من الأنبياء كفر بالإجماع.

رابعاً معلوم للقاصى والدانى أن المتنبي غلام أحمد القادياني كان عميلاً للإنكليز حاول طيلة عمره خدمتهم وسعى جهده ليثني المسلمين عن الجهاد ضدهم وفى سبيل ذلك كذب الشريعة المحمدية وحرّف أحكامها فقال فى كتابه المسمى بالخطبة الإلهامية فى ما ادّعى أنه وحي من الله إن الإنكليز أحسنوا إلينا بأنواع الامتنان وهل جزاء الإحسان إلا الإحسان فحرام علينا

وعلى جميع المسلمين محاربتهم اهـ وقال فى كتابه المسمى تبليغ الرسالة فى الصحيفة السابعة بعد المائة منه أتمسك بخمسة مبادئ ثم ذكر منها تحريم الجهاد ووجوب طاعة الإنكليز اهـ وقال فى الصحيفة الثانية والستين من نفس الكتاب ألفت كتباً بالعربية والفارسية عن محاربة فكرة الجهاد ووزعت فى جميع البلاد العربية والشام ومصر وبغداد وأفغانستان وأتأكد أنها تُعطى تأثيرها عاجلاً أو عاجلاً اهـ قلنا لا يرتاب مسلم فى أن كلامه هذا كفر لأن فيه تكديباً للدين ورداً لآيات قرآنية عديدة منها قول الله تعالى ﴿وَقَالُوا هُمْ حَقٌّ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونُ الَّذِينَ كَلَّهُ لِلَّهِ﴾ (١).

وفوق كل ما تقدّم يشبه المتنبي القادياني الله تعالى بالمخلوقات فينسب له الجوارح والأعضاء ويُكرّر القدر ويدّعى أن المعاصى تحصل غصباً عن مشيئة الله ويُكرّر خلود العذاب للكفار بالنار وكل ذلك كفر بل يضلّل الأمة المحمدية كلها فيقول فى ما نشره فى الخامس والعشرين من أيار سنة تسعمائة وألف رومية فى معيار الأخبار فى ما يزعم أنه أوحى إليه الذى لا يتبعك ولا يدخل فى بيعتك ويبقى مخالفاً لك عاصي لله ولرسوله وجهنمى اهـ ولذلك يقول ولده المتنبي بعده ميرزا بشير فى كتابه آينة صداقت فى الصحيفة الخامسة والثلاثين منه إن كل مسلم لم يدخل فى بيعة المسيح الموعود

## الدرس العشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## التحذير من الوهابية

درس أعطاه الشيخ الأصولي المُحدِّث عبدُ الله بن محمد الهرريُّ في السابع من ذى القعدة سنة عشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق للثاني عشر من شهر شباط سنة ألفين ر في بيت أحد الصوماليين في مدينة لوزان في سويسرة وهو في التحذير من الوهابية. قال رحمه الله رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيد المرسلين وعلى آله الطيبين.

وأما بعد فإنَّ أهمَّ أمورِ الدين الثابت على العقيدة التي كان عليها الرسول والصحابة ومَن تبعَهُم إلى يومنا هذا. عقيدةُ أهل الحق لم تنقطع بل هي متصلةٌ من أيام الرسول إلى يومنا هذا لكن انحرف عنها ناس. من الذين انحرفوا عن هذه العقيدة الوهابية وحزبُ الإخوان وحزبُ التحرير. هؤلاء الفرقُ الثلاثُ مُندسُّون اليوم بين الناس في بلاد العرب وغيرها. هذه الوهابية أشهرها وأكثرها تأثيراً لأنَّ معهم ما لا يفتنون الناس. ثم حزب الإخوان جماعة سيد قطب هؤلاء فتنهم كبيرة ثم حزب التحرير هؤلاء فتنهم كبيرة لكن أقل من الوهابية.

الوهابية ضلالها معروف يعتقدون أنَّ الله جسمٌ قاعدٌ

يَعْنِي أَبَاهُ سَمِعَ بِاسْمِهِ أَوْ لَمْ يَسْمَعْ كَافِرٌ وَخَارِجٌ عَنِ دَائِرَةِ الْإِسْلَامِ أَهْ قُلْنَا الَّذِي يُكْفِّرُ الْأُمَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلتَّكْفِيرِ وَالَّذِي يَرْمِيهَا بِالضَّلَالِ هُوَ الضَّالُّ بِلَا رَيْبٍ. وَبَعْدَ مَا تَقَدَّمَ لَا يَبْقَى شَكٌّ وَلَا لَبْسٌ فِي حَقِيقَةِ دَعْوَةِ الْقَادِيَانِيَّةِ وَيُظْهَرُ لِأَدْنَى مِتَأَمَّلٍ مَنِ الَّذِي يَدْعُمُهُمْ وَيَحَرِّكُهُمْ وَمَنِ الَّذِي يَعْتَقِدُ أَنَّ لَهُ مَأْرَبًا فِي انْتِشَارِ ضَلَالِهِمْ فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ وَقَى اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ شُرُورَهُمْ. آمِينَ.

وهذا كافٍ أي للتحذير منهم.

انتهى والله تعالى أعلم.

على العرش. الله تعالى قال في القرآن الكريم ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(١)</sup> أى أن الله لا يشبه العالم بأى وجه من الوجوه لأن العالم حجم كثيف وحجم لطيف والله لا يكون حجمًا كثيفًا ولا لطيفًا كالعالم. الحجم الكثيف والحجم اللطيف لم يكن له وجود قبل أن يخلقه الله ما كان نورًا ولا ظلامًا ما كان عرشًا ولا سماءً كانوا معدومين ثم أوجدهم الله. فالله الذى كان قبل هذا كله لا يشبه المخلوق الذى هو خَلَقَهُ. فالله تعالى موجود لا يشبه شيئًا من الموجودات لا هو كالروح والنور والظلام ولا هو كالشجر والنجم والشمس والقمر ولا هو مُتَّصِفٌ بصفاتهما. الحجم الكثيف والحجم اللطيف له حركة وسكونٌ مُتَّحِيزٌ في جهةٍ فوقٍ أو في جهةٍ تحتٍ والله لا يكون هكذا. لو كان حجمًا كثيفًا لكان له أمثال كثيرٌ ولو كان حجمًا لطيفًا لكان له أمثال كثير. ثم هو ليس متصفاً بصفات هذا الحجم الكثيف أو الحجم اللطيف. الحجم إن كان كثيفًا وإن كان لطيفًا إما متحركٌ وإما ساكنٌ ومن الحجم ما هو متحرك دائماً ومن الحجم ما هو ساكن دائماً ومن الحجم ما هو ساكن مرةً ومتحرك مرةً والله ليس كهذا كله.

لا يوصف الله تعالى بصفات الخلق كالحركة والسكون ولا يوصف بأنه في جهة فوق أو تحت مُنَزَّةٌ عن هذا كله. وقد رُوِيَ عن رسول الله ﷺ لا فِكْرَةَ

فِي الرَّبِّ<sup>(١)</sup> اهـ معناه الله تعالى لا يجوز أن يُتَفَكَّرَ في ذاته إنما يُتَفَكَّرُ في مخلوقاته. ننظر في حال الأرض وفي حال الجوّ فنأخذ من ذلك أن الله تبارك وتعالى هو أوجد هذه الأشياء بعد أن كانت معدومةً فهو إذن لا يشبهها.

الله أمرنا بهذا التفكير في مخلوقاته لأن الإنسان إذا تفكر في نفسه يعرف أنه لم يكن ولا يعرف نفسه إلا منذ زمن فيستنتج من هذا في قلبه أنه وُجِدَ بعد أن لم يكن موجودًا فأى شيء يكون موجودًا بعد أن لم يكن موجودًا لا بد له من مُوجِدٍ خلقه. هذا التفكير في مخلوقات الله ينفعُ أما التفكير في ذات الله لا يجوز لأن الله لا يشبه المخلوقات.

الله تعالى لا يشبه الشيء الذى له ألوانٌ لأن اللون صفة المخلوق والحركة والسكون صفة المخلوق ولا سيما الجلوس. الجلوس صفة الإنسان والبقر والجن والملائكة. هؤلاء من صفاتهم الجلوس فكيف يكون الله تعالى قاعدًا على العرش كما تقول الوهابية. هؤلاء شتموا الله ما مدحوه. عندهم عندما يقولون الله قاعدٌ على العرش هذا تعظيمٌ عظيمٌ لكنه في الحقيقة شتمٌ لله لأنهم جعلوه كالبشر والبهائم. الجلوس لا يكون إلا لشيء له جزءٌ أعلى وجزءٌ أسفل وهذا مُرَكَّبٌ والمركَّبُ يحتاجُ إلى مَنْ رَكَّبَهُ، الإنسان مثلاً هل هو

(١) رواه أبو القاسم الأنصارى في تفسيره في تفسير قول الله تعالى ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾

أوجد نفسه اختار أن يكون على هذه الهيئة جسمًا له نصفان أعلى وأسفل، لا إنما وَجَدَ نفسه جسمًا له نصفان نصف أعلى ونصف أسفل، فربُّ العالمين لا يجوز عليه أن يكون جسمًا كهذا. ومن اعتقد أنه جسمٌ قاعدٌ على العرش ما عرف الله ومن لم يعرف الله لا تصح عبادته. الإمام الغزالي قال رحمه الله لا تصح العبادة قبل معرفة المعبود اهـ فلذلك تنزيه الله عن مشابهة الخلق أهمُّ أمور الدين، لا تصح معرفة الله بدون ذلك.

ثم من ضلالات الوهابية أنَّ مَنْ يقولُ يا محمد عندهم كافرٌ والذي يقول يا عبد القادر يا رفاعي أكفرُ. هذا جهل منهم. المسلمون من أيام الرسول إلى الآن يقولون يا محمد. ما فيه ضرر بل فيه خير وبركة. الصحابة كانوا يقولون ومن جاء بعدهم كانوا يقولون، إنما هذه الوهابية هذه الفرقة الخبيثة هي حرمت ذلك. حتى إنَّ رأسهم الذي كان قبل زعيمهم محمد بن عبد الوهاب والذي من كُتِبَ أَخَذَ مُحَمَّدُ بن عبد الوهاب أكثر ضلالاته اسمُه ابنُ تيمية له كتاب يقول فيه من أصابه شللٌ في رجله يقول يا محمد. عند الوهابية هذا كفر. هذا كتاب ابن تيمية الذي هم يسمونه شيخ الإسلام هذا عندهم كلامه أقوى من كلام أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ، هذا يقول مَنْ أصابه خَدَرٌ في رجله يقول يا محمد وعندهم من يقول يا محمد كفر. أمرهم عجيبٌ غريبٌ هذه الوهابية. زعيمهم الذي يسمونه شيخ الإسلام ابن تيمية يقول

مطلوبٌ لمن أصابه خَدَرٌ في رجله أن يقول يا محمد. هؤلاء تائهون ليسوا مسلمين ليسوا مع السلف ولا مع الخلف. هم يقولون نحن سَلَفِيَّةٌ حتى يظنَّ الناس أنهم على طريقة السلف وهم كاذبون. هذا ابن تيمية كان منذ ستمائة سنة أما دين الوهابية منذ مائتين وخمسين سنة لكن الوهابية يحبون هذا ابن تيمية لأنه يوافقهم في أشياء أخرى. يذكر ابنُ تيمية هذا الأمر في الكتاب الذي سماه الكَلِمَ الطَّيِّبَ في فَضْلِ في الرَّجُلِ إذا خَدِرَتْ، ولا يستطيعون أن يُنكروا كون هذا الكتاب لابن تيمية لأنه في النسخ المخطوطة وَجَدَتْ قبل الطبع ومع هذا يقولون من قال يا محمد كافر.

قبل ثلاث سنوات كان واحد من جماعتنا في المدينة فسمع مُدَرِّسَ الوهابية الذي يُدَرِّس في مسجد الرسول برخصة من الدولة يقول ثلاثة أرباع المسلمين كفارٌ لأنهم يقولون يا محمد يا عبد القادر وهذا مدرِّسٌ رَسَمِيٌّ يقعد على كرسيٍّ حتى يَسْمَعَهُ الناسُ وعنده المكبر يصل صوته إلى آخر المسجد.

ثم هذه التي يقال لها رابطة العالم الإسلامي هي رابطة الفتنة. هم الذين ينشرون الكفر في الدنيا يأخذون المال من الدولة ومن الأغنياء الكبار فيصرفون هذا المال في نشر عقيدة الوهابية هذه الرابطة تحصل مليار ريال كل عام لنشر عقيدتهم.

إنِّي قَرِحْتُ بهذا اللقاء وأحمدُ الله على تيسيره. الله تعالى يبارك فيكم ويزيدكم من الخير ويبعد عنكم



الضلالاتِ والفتنَ. اللهُ يحميكم ويحفظكم من الفتن ما  
ظهر منها وما بطن بِسِرِّ الفاتحة.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الحادى والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### التحذير من أهل الفساد عموماً ومن الوهابية خصوصاً

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى سنة عشر وأربعمائة وألف من الهجرة  
الموافق لتسع وثمانين وتسعمائة وألف ر في مسجد  
الغرباء في طرابلس الشام وهو في التحذير من أهل  
الفساد عموماً ومن الوهابية خصوصاً. قال رحمه الله  
تعالى رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على  
سيدنا محمد.

أما بعد فقد قال رسول الله ﷺ إذا رأيتُ أُمّتي  
تَهَابُ أَنْ تَقُولَ لِلظَّالِمِ يَا ظَالِمُ فَقَدْ تُودَعُ مِنْهُمْ<sup>(١)</sup> اهـ  
الظالم أقسامٌ عديدة فظالمٌ يظلمُ الناس في أموالهم  
وظالمٌ يغشُ الناس في دينهم إما إلى حد الكفر وإما  
إلى ما دون ذلك وكل هؤلاء التحذير منهم واجب،  
وهذا الحديث رواه الحاكم في المستدرک، وثبت عن  
رسول الله أنه قال ما أظنُّ أن فلاناً وفلاناً يَعْرِفَانِ مِن  
دِينِنَا شَيْئاً<sup>(٢)</sup> اهـ وقال لِرَجُلٍ خَطَبَ فِي حَضْرَتِهِ فَقَالَ

(١) رواه الحاكم في المستدرک باب کتاب الأخكام.

(٢) رواه البخاري في صحيحه باب ما يجوز من العلم.

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَقَدْ غَوَى  
فَقَالَ الرَّسُولُ ﷺ بِئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ<sup>(١)</sup> اهْ أَيْ لِأَنَّهُ  
جَمَعَ فِي هَذَا الْمَقَامِ بَيْنَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ فِي ضَمِيرٍ وَاحِدٍ  
لَا لِأَنَّهُ شَرَكٌ وَلَا لِأَنَّهُ حَرَامٌ لَكِنَّهُ مَكْرُوهٌ، مَا سَكَتَ لَهُ  
نُصْحًا لَهُ وَنُصْحًا لِغَيْرِهِ مِنَ الْأُمَّةِ.

إِذَا كَانَ هَذَا يَسْتَحِقُّ الْإِنْكَارَ فَكَيْفَ الَّذِي يَدْعُو  
النَّاسَ إِلَى تَحْرِيمِ الْحَلَالِ أَوْ تَحْلِيلِ الْحَرَامِ أَوْ تَشْبِيهِ  
اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْقِهِ فَقَدْ كَثُرَ فِي هَذَا الْعَصْرِ أَنْاسٌ يَدْعُونَ  
الْإِرْشَادَ الدِّينِيَّ ثُمَّ يَدْعُونَ النَّاسَ إِلَى التَّشْبِيهِ وَالتَّجْسِيمِ  
أَيَّ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جِسْمٌ أَيْ شَيْءٌ لَهُ مَسَاحَةٌ وَحَدٌّ  
وَيَدْعُونَ أَنَّهُمْ دَعَاءٌ إِلَى عَقِيدَةِ السَّلَفِ وَكَذَّبُوا لِأَنَّ عَقِيدَةَ  
السَّلَفِ هِيَ تَنْزِيهِ اللَّهِ عَنِ الْحَدِّ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ لَهُ مَسَاحَةٌ  
يَحْتَاجُ إِلَى مَنْ جَعَلَهُ عَلَى هَذِهِ الْمَسَاحَةِ، الْوَاحِدُ مِنَّا  
أَرْبَعَةٌ أَذْرَعٌ طَوْلًا وَذِرَاعٌ عَرْضًا هَلْ نَحْنُ جَعَلْنَا أَنْفُسَنَا  
عَلَى هَذَا الْحَدِّ لَا إِنَّمَا نَحْنُ بِحَاجَةٍ إِلَى مَنْ جَعَلْنَا عَلَى  
هَذَا الْحَدِّ وَهَكَذَا الْكُرْسِيُّ وَهَكَذَا الْعَرْشُ وَهَكَذَا الْجَنَّةُ  
كُلُّ شَيْءٍ مِنْ هَذَا يَحْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ جَعَلَهُ عَلَى هَذَا  
الْحَدِّ، فَيُعْلَمُ بِدَلِيلِ الْعَقْلِ وَبَدَلِيلِ السَّمْعِ أَنَّ صَانِعَ  
الْعَالَمِ لَيْسَ مَحْدُودًا لَيْسَ ذَا مَسَاحَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا ذَا  
مَسَاحَةٍ كَبِيرَةٍ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ ذَا مَسَاحَةٍ صَغِيرَةٍ مِثْلَ مَسَاحَةِ  
الْإِنْسَانِ لَحْتَاجُ إِلَى مَنْ جَعَلَهُ عَلَى تِلْكَ الْمَسَاحَةِ  
وَذَلِكَ الْحَدِّ وَالْمَقْدَارِ وَلَوْ كَانَ عَلَى مَسَاحَةٍ كَبِيرَةٍ  
لَحْتَاجُ إِلَى مَنْ جَعَلَهُ عَلَى تِلْكَ الْمَسَاحَةِ كَمَا أَنَّ

(١) رواه مسلم في صحيحه باب تخفيف الصلاة والخطبة.

الْعَرْشُ يَحْتَاجُ إِلَى مَنْ جَعَلَهُ وَكَوْنُهُ عَلَى تِلْكَ الْمَسَاحَةِ  
وَذَلِكَ الْحَدِّ.

وَأَمَّا الدَّلِيلُ النَّقْلِيُّ أَيْ السَّمْعِيُّ الْقِرَاءَتِيُّ عَلَى ذَلِكَ  
فَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الشُّورَى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(١)</sup> هَذِهِ الْآيَةُ تَنْزِيهِ كَلِّيٌّ، أَعْظَمُ آيَةٍ فِي الْقِرَاءَانِ  
فِي تَنْزِيهِ اللَّهِ عَنِ مِثَالِهِ خَلْقِهِ هِيَ هَذِهِ الْآيَةُ لِأَنَّهَا دَلَّتْ  
عَلَى أَنَّهُ لَا يَشْبَهُ شَيْئًا لَيْسَ الْإِنْسَانُ فَقَطْ بَلِ الْإِنْسَانُ  
وَالْجَنُّ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَسَائِرُ الْكَوَاكِبِ وَمَا سِوَى ذَلِكَ  
مِنَ الْكَائِنَاتِ الْمُبْتَدِعَاتِ، فَيَجِبُ الْقَطْعُ أَيُّ الْإِعْتِقَادِ  
الْجَازِمُ بِأَنَّ صَانِعَ الْعَالَمِ لَيْسَ مَحْدُودًا وَيَجِبُ أَنْ نَعْتَقِدَ  
بِأَنَّ هَذَا عَقِيدَةُ السَّلَفِ لِأَنَّ السَّلَفَ كَانُوا أَفْهَمَ مِنَّا بِمَعَانِي  
آيَاتِ الْقِرَاءَانِ فَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونُوا عَلَى خِلَافِ  
ذَلِكَ. ثُمَّ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ السَّلَفَ كَانُوا عَلَى ذَلِكَ كَلَامُ  
الطُّحَاوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي عَقِيدَتِهِ الَّتِي سَمَّاها ذَكَرَ بَيَانَ  
عَقِيدَةِ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ ثُمَّ سَمَّى مِنْهُمْ أَبَا حَنِيفَةَ  
وَصَاحِبِيهِ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ وَأَبَا يُوسُفَ الْقَاضِيَّ وَنَقَلَ  
فِيهَا عَنِ السَّلَفِ نَفْيَ الْحَدِّ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>.

هُوَ كَلَامُ الطُّحَاوِيِّ هَذَا أَرَادَ بِهِ أَنَّ نَفْيَ الْحَدِّ الَّذِي  
ذَكَرَهُ فِي هَذِهِ الْعَقِيدَةِ هُوَ عَقِيدَةُ السَّلَفِ جَمِيعًا. لَا  
يُثْبِتُ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ أَفْهَمَ جَعَلُوا لِلَّهِ حَدًّا وَمَا

(١) سورة الشورى/ الآية (١١).

(٢) قال الإمام الطحاوي في عقيدته المشهورة تعالى أي الله عن الحدود  
والغايات والأركان والأعضاء والأدوات لا تحويه الجهات الست  
كسائر المبتدعات اهـ

يُذكر عن بعض السلف من أتباع التابعين لا يصح عنه بالإسناد المتصل. هذا الإمام أبو جعفر الطحاوي الذي كان هو من أواخر السلف لأنه أدرك نحو سبعين سنة من المائة الثالثة ثم توفى بعد اكتمال المائة الثالثة بنحو عشرين سنة أثبت نفى الحد عن الله تعالى.

ثم قد ثبت ذلك عمن هو أقدم منه عن عليّ زين العابدين بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنهم قال في كتاب له سُمي بالصحيفة السجّادية لأنه لكثرة سجوده لقب بالسّجّاد هو رضي الله عنه قال لا يحيط به مكانٌ وليس بمحدود فيحدّاه وقال لا يَمَس ولا يُمَس ولا يُجسّاه هذا الكلام فيه تنزيه الله تعالى عن المساحة والمقدار لأن كلّ ما كان له مساحة ومقدار فهو محدود فإذن عليّ زين العابدين يعتقد أن الله ليس له حد.

فلا يجوز أن يقال الله تعالى له حدّ يعلمه هو ولا يعلمه غيره كما يقول ابن تيمية.

هذا زين العابدين كان في وقته أفضل أهل البيت النبويّ قدرًا وجلالة، وهذه الصحيفة السّجّادية رواها بالإسناد المتصل منه إلى زين العابدين بطريق ذريته الطاهرين فيهم موسى الكاظم وعليّ الرضا اللذان يُعدّان من أفضل أهل البيت الحافظ الفقيه محمد مرتضى الزبيديّ من أهل القرن الثاني عشر في شرح إحياء علوم الدين وهو حافظ حنفي لغويّ وهو خاتمة اللغويين ما جاء في عصره ولا بعده من هو مثله في علم اللغة.

فبعد هذا لا يجوز السكوت على من يجعل لله حدًا إن رجوت منه قبول النصيحة قولوا له إثبات الحد لله ضلال. الله تعالى ليس محدودًا. على هذا السلف والخلف أما أناس يدعون أنهم على عقيدة السلف فيجعلون لله حدًا وحركة بالصعود والنزول والتنقل فليس هذا من السلف في شيء وإنما يُفترى على السلف.

قولوا لهم هذا أحمد بن حنبل المشهور بين السلف بالورع والعلم ثبت عنه أنه قال في قوله تعالى في سورة الفجر ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾<sup>(١)</sup> قال جاءت قدرته اه لو كان يعتقد أن الله يجوز عليه الحد والمساحة والتنقل كان يحمل هذه الآية على الظاهر ويثبت لله النزول عن العرش أو الكرسي مع الملائكة يوم القيامة إلى الأرض ليحكم بين العباد لكنه لا يعتقد في الله الحد والحركة والتنقل لأن الحد من سمات المحدثين لذلك تهربًا من إثبات المجيء بالحركة والنقلة عدل إلى قوله إنما جاءت قدرته اه وهذا ثابت عنه رواه الحافظ البيهقي بالإسناد المتصل.

اعلموا أن السلف ما كانوا على ما ينسبه إليهم هؤلاء المجسمّة المشبهة مع دعواهم أنهم على عقيدة السلف أين هم من السلف وهذا زين العابدين وهذا أبو حنيفة وصاحبا محمد بن الحسن وأبو يوسف من السلف لأن أبا حنيفة توفي سنة مائة وخمسين وصاحبيه بعده بنحو عشرين سنة ضمن القرن الثاني الهجري.

هذا ما يتعلق بتنزيه الله عن الجسمية والحد والمكان والشكل والمساحة والمقدار.

وأما هؤلاء المشوشون الذين يحرمون التوسل بالنبى بل يُكْفَرُونَ مَنْ يَتَوَسَّلُ بِالنَّبِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فَقُولُوا لَهُمْ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَثْبُتُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنَّهُ حَرَّمَ التَّوَسُّلَ بِهِ أَوْ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ إِنَّمَا دَعَاكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ لَيْسَ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ دَلِيلٌ صَحِيحٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَكَذَلِكَ لَيْسَ لَكُمْ دَلِيلٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِتَحْرِيمِ التَّوَسُّلِ وَالِاسْتِغَاثَةِ بِالنَّبِيِّ بَعْدَ مَوْتِهِ وَإِنَّمَا عِنْدَكُمْ تَمْوِيَةٌ. فَمَنْ حُجَّجَهُم الَّتِي هِيَ لِلتَّمْوِيَةِ لَيْسَ عَلَى الْحَقِيقَةِ قَوْلُهُمْ إِنَّ الرَّسُولَ ﷺ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ<sup>(١)</sup> اهـ يُقَالُ لَهُمْ هَلْ قَالَ حَرَامٌ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ اللَّهِ أَوْ أَنْ تَسْتَعِينَ بِغَيْرِ اللَّهِ إِنَّمَا قَالَ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ عَلَى مَعْنَى أَنَّ الْأَوَّلَى أَنْ تَسْأَلَ هُوَ اللَّهُ وَأَنْ تَسْتَعِينَ بِهِ هُوَ اللَّهُ.

هو ثبت عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ عَرَجَةٌ فِي فَلَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُوا<sup>(٢)</sup> اهـ هذا الحديث أورده الحافظ ابن حجر في الأُمَالِي الْمَصْرِية وَحَسَّنَ إِسْنَادَهُ.

(١) رواه الترمذى فى سننه والبيهقى فى الاعتقاد بَابُ الْقَوْلِ فِي الْإِيمَانِ بِالْقَدَرِ.

(٢) رواه البزار باب مسند ابن عباس وقال الحافظ الهيثمى فى المجمع رجاله ثقات اهـ

هو رسول الله ﷺ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ عَرَجَةٌ فِي فَلَاحٍ مِنَ الْأَرْضِ أَى فِي بَرِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ فَلْيُنَادِ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُوا. هذا سؤال لغير الله.

لو كان معنى حديث ابن عباس أن الرسول قال له إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ تَحْرِيمَ التَّوَسُّلِ وَالِاسْتِغَاثَةِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ مَمَاتِهِمْ مَا قَالَ الرَّسُولُ هَذَا الْحَدِيثَ.

وكذلك عندهم تمويه آخر يذكرون حديثاً ضعيفاً عند أهل الحديث هو أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ قَوْمُوا بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ نَسْتَعِثُ بِهِ مِنْ هَذَا الْمَنَافِقِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِى وَإِنَّمَا يُسْتَغَاثُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اهـ هذا الحديث فيه راوٍ ضعيفٌ عند أهل الحديث لا تقوم به حجةٌ مع أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ يَصَادِمُ أَيْضًا مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الشَّمْسَ تَذْنُو مِنْ رُؤُوسِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَبِّنَ هُمْ كَذَلِكَ إِذْ اسْتَغَاثُوا بِآدَمَ<sup>(١)</sup> اهـ فَإِنْ قَالُوا إِنَّ هَذَا لِلْحَيِّ الْحَاضِرِ لِأَنَّ آدَمَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ بُعِثَ وَلَيْسَ اسْتَغَاثَةٌ بِالْمَيِّتِ يُقَالُ لَهُمْ هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِى أَنْتُمْ ادَّعَيْتُمْ ثَبُوتَهُ فِيهِ أَنَّ هَذَا فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ أَلَيْسَ مَذْكُورًا فِيهِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ قَوْمُوا بِنَا نَسْتَعِثُ بِرَسُولِ اللَّهِ مِنْ هَذَا الْمَنَافِقِ فَقَالَ لَهُمُ الرَّسُولُ إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِى وَإِنَّمَا يُسْتَغَاثُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا هَذَا التَّنَاقُضُ مَرَّةً تَقُولُونَ لَا يَجُوزُ التَّوَسُّلُ وَالِاسْتِغَاثَةُ إِلَّا بِالْحَيِّ الْحَاضِرِ وَمَرَّةً تَبْنُونَ عَلَى

(١) رواه البخارى بَابُ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ تَكْثُرًا.

هذا الحديث الضعيف الذي لا يُحتج به.

ويقال لهم هذا الحي الحاضر هل ينفع أو يضر إلا بمشيئة الله والميت أيضا إذا استُغيث به لا ينفع ولا يضر إلا بإذن الله فلماذا تفرقون بين الحالين بمجرد الهوى.

أما قولُ إنَّ الميت لو كان نبياً فهذا كقطعة حجر فهذا مصادم للأحاديث.

يقال لهم أليس الأنبياء الثمانية الذين استقبلوا رسول الله في السموات السبع كلٌّ منهم سلَّم عليه الرسول فرد السلام ودعا له بخير وهذا بعد الموت، ثم موسى زيادة على ذلك على أنه رد السلام على رسول الله ودعا له بخير عند رجوع الرسول من المستوى الذي سمع فيه كلام الله ورأى الله بفؤاده قال كم فرض الله على أمتك من الصلاة قال خمسين قال سل ربك التخفيف فصار موسى سبباً في هذا التخفيف. كذبت في قولكم إنَّ النبي لا ينفع ولا يضر بعد موته بل ينفع بإذن الله.

أما احتجاجهم بفعل عمر فكثيراً ما يلهجون به. يقولون عمر بعد وفاة الرسول توسَّل بالعباس لأن الرسول كان قد مات. هذه حجتهم وهي داحضة. يقال لهم هل تثبتون على عمر أنه قال أنا توسلت بالعباس لا بالرسول لأنه قد مات، هل عندكم دليل نص على ذلك.

أما أنه قال اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فستقينا

فنحن نتوسل إليك بعَم نبيك العباس فاسقنا. فهذا ليس فيه ما يدعون، إنما يُعطى أن عمر توسل بالعباس لأنه كان رسول الله عليه السلام يرى للعباس مثل ما يرى الولد لوالده أراد أن يرعى حق قرابته من رسول الله ﷺ لأنه لم يكن في ذلك الوقت أقرب إلى رسول الله من العباس نسباً فتوسل بالعباس مراعاةً لحق قرابته من رسول الله لا لأن التوسل بالنبي بعد موته لا يجوز. من قال لكم، هل عمر قال لكم الرسول لا يجوز التوسل به بعد موته لذلك توسلت بالعباس، هل تستطيعون أن تثبتوا على عمر ذلك، لن تجدوا سبيلاً.

ثم يقال لهم قولكم هذا افتراء على عمر تقول عليه لأن عمر قال في خطبة له أيها الناس إن رسول الله كان يرى للعباس مثل ما يرى الولد لوالده فاقتدوا به في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله اه هو عمر بين أن توسل بالعباس أن ذلك احترام للعباس من أجل الرسول أي أراد أن يراعى ما كان للعباس عند رسول الله من الكرامة.

وهناك دليل على ذلك آخر وهو أن العباس نفسه قال عندما دعا الله تعالى بأن يسقي الأمة المطر اللهم إن القوم توجهوا بي إليك لمكاني من نبيك ما قال توجهوا بي إليك لأن نبيك قد مات كما يفترى هؤلاء على عمر.

وهكذا كل ما يحتجون به لتحريم التوسل بالأنبياء والأولياء بغير حضور المتوسل به، كل ذلك هباء منثور

وتمويه، هذا موجز فيما يتعلق بالتوسل بالنبي ﷺ وغيره من الأنبياء والأولياء.

أما تكفيرهم لمن يمسّ القبر قَبْرَ أَى نَبِيٍّ أو أَى وَلِيٍّ فهذا على خلاف السلف. السلف ما كانوا يكفّرون مَنْ يمسح قبر نبيٍّ أو وليٍّ أو يقبله وهؤلاء يُكفّرون، عندهم عابد وثن حتى إن بعضهم قال عن التبرك بِشَعْرِ النبي ﷺ إنه وثنية. الرسول لما خلق قال للحلاق اقسامه بين الناس<sup>(١)</sup> اهـ وما أعطاهم الرسول إلا ليتبركوا بهذا الشعر وما قالوا هذا الشعر لا يُتبرك به إلا في حياته وما قال بعد مماتى ادفنوه. كيف يدعى أن هذا وثنية، هو أعلم بتوحيد الله من رسول الله؟ ليس أعلم.

وهناك دليل آخر من السلف وهو أن الإمام أحمد ابن حنبل رضى الله عنه سأله ابنه عبد الله قال سألته أى سأل أباه عن الرجل يمسّ القبر ويقبله يفعل ذلك للتبرك وعن الرجل يقبل القبر أى قبر النبي يريد بذلك التقرب إلى الله فقال الإمام أحمد لا بأس بذلك اهـ كتاب اسمه العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد فيه ذلك.

انظروا إلى البعد الشاسع بين السلف وبين هؤلاء. هذا الإمام أحمد الذى هو من رؤوس السلف يقول أيضًا لا بأس بتقبيل رمانة المنبر. عبد الله بن أحمد

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب بيان أن السنة يوم النحر أن يرمى ثم ينحر ثم يحلق والابتداء فى الحلق بالجانب الأيمن من رأس المحلوق.

ابن حنبل قال سألت أبى عن مسّ رمانة المنبر وتقبيلها وعن الرجل يقبل قبر النبي يريد بذلك التقرب إلى الله فقال لا بأس بذلك اهـ

الإمام أحمد يقول لا بأس وهؤلاء يقولون أشرك وكفر، عندهم شرك وعند الإمام أحمد لا بأس، أين هؤلاء من السلف، هؤلاء لا يُصدّق قولهم إنهم على قدم السلف.

ثم فى مصنف ابن أبى شيبه أن رجلاً من الصحابة كانوا ينتظرون خُلُوَ المسجد فإذا خلا قاموا إلى رمانة المنبر القرعاء فيمسونها ويدعون الله اهـ

معنى الحديث أن جماعة من أصحاب رسول الله كانوا ينتظرون أن يخلو المسجد أى تذهب الزحمة فيقومون يمسون رمانة المنبر النبوي القرعاء. كان المنبر له فى أعلاه قطعة مستديرة يقال لها رمانة المنبر فيمسونها ويدعون الله رجاء إجابة دعائهم عند مسهم إياها. الصحابة فعلوا هذا وهؤلاء يزعمون أنه شرك. لو كان أحمد بن حنبل حيّاً لكفّروه.

اعرفوا أن هؤلاء يدجلون باسم السلف ويدعون الناس إلى ضد ما كان عليه السلف.

انتهى والله تعالى أعلم.



## الدرس الثانى والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## التحذير من بعض أهل الضلال

درسُ اللقاء المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في السابع عشر من جمادى الآخرة سنة عشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق لثمان وعشرين من شهر أيلول سنة تسع وتسعين وتسعمائة وألف ر في بيته وهو في التحذير من بعض أهل الضلال.

بعد حمد الله والصلاة والسلام على رسول الله قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة.

بعض هؤلاء السحريّات يعتقِدَن أنَّ وضع إصبع الحائض في الطبخ ينجسه. عائشة لما قال لها الرسول ﷺ ناوليني الخُمرة فقالت إني حائض فقال لها ليستِ حيضتُكِ في يديكِ<sup>(١)</sup> اه عائشة ما قالت إني أنجسُ هذه الخُمرة إذا أمسكتُها إنما معناه هل من الأدب أم يُنافي الأدب هذا معناه. ويدلُّ لذلك أنه كان رسول الله ﷺ يُذني لها رأسه وهو في المسجد فتُسرَّخُ له عائشة وهي خارج المسجد وهي حائض. بين المسجد وبين بيت عائشة يوجد جدارٌ فقط. الرسول يخرج رأسه إلى

(١) رواه ابن ماجه في سننه بابُ الحائض تَتَنَاوَلُ الشَّيْءَ مِنَ الْمَسْجِدِ.

خارج جدار المسجد وهو في المسجد من غير أن يقوم وهي في بيتها تُسرَّخُ له رأسه.

وهذا شيءٌ هيِّنٌ بالنسبة لكُفريّاتهن. من جملة كُفريّاتهن أنه عندهن كتابٌ يُنشدن منه هنَّ عملن ذلك الكتاب. رئيسُتهنَّ التي في الشام عملت ذلك الكتاب وأعطته لمن يطبع لها ثم صرن يشترين من عند صاحب مكتبة يقال لها مكتبة الفارابي في وسط دمشق. هذا الكتاب فيه أستغفر الله من تركي للمعصية اه هذا عكس دين الله. الاستغفار في الإسلام من فعل المعصية ليس من ترك المعصية. ما أبشع هذا الكفر. ويوجد عندهن أبشع من هذا وهو قول رئيستهنَّ إن التي لا تتزوج في الدنيا يتزوجها الله في الآخرة. هؤلاء ما عرفن الله.

وأيضاً قالت لهنَّ من يتهجَّد بالليل أى يُصَلِّي السَّنة النَّافلة في النصف الأخير فلَيَتَصَوَّرُ أنه يسجد على أفخاذ الله اه هؤلاء ما عرفن الله. أصل الإسلام معرفة الله هؤلاء انتسابهنَّ للإسلام لا معنى له. بعد المعرفة الصلاة والصيام والزكاة والحج وقراءة القرآن تنفع أما قبل معرفة الله لا ينفع شيء من الأعمال بل فوق الكفر يُكتب عليه سيئة لأنه يُصَلِّي صلاة مخالفة للشرع ويصوم صوماً مخالفاً للشرع ويحج حجاً مخالفاً للشرع. الأعمال التي هي حسنات صورة تكون عليهن ذنباً لأن الصلاة إذا كانت لا تُوافق شريعة الله فهي معصية والصيام إذا كان لا يُوافق شريعة الله والحج إذا

كَانَ لَا يُوَافِقُ شَرِيعَةَ اللَّهِ فَهُوَ مَعْصِيَةٌ وَهَكَذَا سَائِرُ  
الْأَعْمَالِ إِلَّا صَدَقَةُ التَّطَوُّعِ. الْكَافِرُ إِذَا تَصَدَّقَ صَدَقَةً  
التَّطَوُّعِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَطْلُبَ بِهَا الثَّوَابَ مِنَ اللَّهِ لَيْسَ عَلَيْهِ  
مَعْصِيَةٌ أَمَّا إِذَا زَكَّى عَلَيْهِ مَعْصِيَةٌ لِأَنْ مَنْ يَعْمَلُ عِبَادَةً  
فَاسِدَةً عَلَيْهِ إِثْمٌ. أَمَّا الصَّدَقَةُ فَتَصَحُّ بِلا نِيَّةٍ وَصَلَةُ  
الرَّحِمِ كَذَلِكَ. الشَّخْصُ إِذَا نَوَى بِهِ الثَّوَابَ أَوْ لَمْ يَنْوَ  
بِهِ الثَّوَابَ إِنْ وَصَلَ رَحِمَهُ عَمَلٌ جَائِزٌ لَكِنْ إِنْ لَمْ يَنْوَ بِهِ  
لِلَّهِ تَعَالَى مَا لَهُ ثَوَابٌ. أَمَّا إِنْ نَوَى لِلَّهِ أَى أَصْلُ  
أَرْحَامِي لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِزِيَارَةِ الْأَرْحَامِ لَهُ ثَوَابٌ أَى بِشَرِطِ  
الْإِسْلَامِ، أَمَّا بِغَيْرِ هَذِهِ النِّيَّةِ لَيْسَ لَهُ ثَوَابٌ لَكِنْ لَا  
تَكُونُ مَعْصِيَةً. أَمَّا الصَّلَاةُ وَالصَّيَامُ وَالْحَجُّ وَالزَّكَاةُ  
الْأَعْمَالُ الَّتِي لَا تَصَحُّ إِلَّا بِالنِّيَّةِ الْكَافِرُ إِذَا عَمِلَهَا يَقَالُ  
لَهَا عِبَادَةٌ فَاسِدَةٌ وَالْعِبَادَةُ الْفَاسِدَةُ يَأْتُمُ فَاعِلُهَا.

مِنْ فِسَادِ الزَّمَانِ أَنْ يَظْهَرَ مِثْلُ هَؤُلَاءِ كَامِرَةً اسْمُهَا  
غِنَى حَمُودٍ وَأَنْ تَتَكَلَّمَ أَمَامَ النَّاسِ بِاسْمِ الْوَعِظِ هِيَ  
جَاهِلَةٌ كَافِرَةٌ. الْيَوْمَ لَا يَوْجَدُ حَاكِمٌ شَرْعِيٌّ مِثْلَ أَيَّامِ  
الصَّحَابَةِ وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ مِثْلَ أَيَّامِ الْأُمَوِيِّينَ وَأَيَّامِ الْخُلَفَاءِ  
الْعَبَّاسِيِّينَ وَأَيَّامِ الْخُلَفَاءِ الْعُثْمَانِيِّينَ الْأَتْرَاكِ. فِي تِلْكَ  
الْأَيَّامِ إِذَا تَكَلَّمَ شَخْصٌ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ يَشْهَدُ عَلَيْهِ شَاهِدَانِ  
دَيْنَانِ عَدْلَانِ عِنْدَ الْحَاكِمِ الْحَاكِمُ يَسْتَدْعِيهِ فَإِنْ اعْتَرَفَ  
يَقُولُ لَهُ تَشْهَدُ فَإِنْ لَمْ يَتَشْهَدْ يَمْهَلُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ  
يَرْجِعْ يَقْتُلْهُ فَرَضٌ عَلَيْهِ أَنْ يَقْطَعَ رَأْسَهُ، وَكَذَا الْحَكْمُ لَوْ  
أَنْكَرَ لَكِنْ شَهِدَ عَلَيْهِ الشَّاهِدَانِ.

أَيَّامَ سَيِّدِنَا أَبِي بَكْرٍ ارْتَدَّتْ وَاحِدَةٌ فَقَتَلَهَا، قَطَعَ

رَأْسَهَا، كَانَتْ مُسْلِمَةً ثُمَّ ارْتَدَّتْ بَنُوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الرَّدَّةِ.  
يَقَالُ لَهَا أُمُّ قِرْفَةٍ.

وَأَخَرُ كَانَ فِي أَيَّامِ الْأُمَوِيِّينَ فِي أَيَّامِ الْخُلَيفَةِ  
الْأُمَوِيِّ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ رَجُلٌ كَانَ مِنْ مَوَالِي  
سَيِّدِنَا عُثْمَانَ أَى مِنْ ذُرِّيَّةِ إِنْسَانٍ كَانَ عَبْدًا وَأَعْتَقَهُ سَيِّدُنَا  
عُثْمَانُ هَذَا الرَّجُلُ فَسَدَتْ عَقِيدَتُهُ صَارَ يَقُولُ ضِدَّ عَقِيدَةِ  
أَهْلِ السُّنَّةِ صَارَ يَقُولُ الشَّرُّ لَيْسَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بَلْ بِغَيْرِ  
مَشِيئَةِ اللَّهِ يَوْجَدُ الشَّرَّ أَمَّا الْخَيْرُ فَبِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَبِمَشِيئَةِ  
الْعَبْدِ يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ وَالْعَبْدُ هُوَ يَخْلُقُ أَفْعَالَهُ. طَلَبَهُ هِشَامُ  
ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْخُلَيفَةُ فِي الشَّامِ فِي دِمَشْقَ قَالَ لَهُ أَنْتَ  
تَقُولُ ذَلِكَ الْكَلَامَ الَّذِي يَبْلُغُنِي عَنْكَ قَالَ أَحْضِرْ لِي مَنْ  
يُنَاطِرُنِي فَأَحْضَرَ لَهُ الْإِمَامَ الْأَوْزَاعِيَّ هَذَا الَّذِي الْآنَ هُنَا  
مَدْفُونٌ بِسَاحِلِ بَيْرُوتِ الْخُلَيفَةُ أَحْضَرَهُ فَنَاطَرَ هَذَا الرَّجُلَ  
وَأَسْمُهُ غِيلَانُ فَأُثْبِتَ عَلَيْهِ سَيِّدُنَا الْأَوْزَاعِيَّ أَنَّهُ مُنْحَرَفٌ  
عَنِ الدِّينِ وَلَمْ يَجِدْ هَذَا الضَّالَّ حُجَّةً فَقَالَ الْإِمَامُ  
الْأَوْزَاعِيُّ لِلْخُلَيفَةِ كَافِرٌ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَه  
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخَذَهُ قَطَعَ لِسَانَهُ وَيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ ثُمَّ قَطَعَ  
رَأْسَهُ وَصَلَبَهُ. مَاذَا كَانَ يَفْعَلُ أَوْلَثُكَ الْخُلَفَاءُ لَوْ كَانَتْ  
هَذِهِ وَأَمْثَالُهَا فِي زَمَانِهِمْ. هَذِهِ غِنَى مِنْ جَمَاعَةِ رَجَبِ  
دِيْبٍ. وَهَذَا رَجَبُ زَعِيمِهِمْ قَالَ إِنْ اللَّهُ يُدْنِيهِ رَأْسَهُ مِنْ  
السَّمَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَقُولُ يَا عِبَادِي تَعَالَوْا إِلَى  
الْجَامِعِ أَهْ وَهَذَا تَشْبِيهٌُ لِلَّهِ بِخَلْقِهِ وَالْعِبَادُ بِاللَّهِ. كَانَ  
يَقْضِي أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ فِي بَيْرُوتِ كُلِّ أَسْبُوعٍ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى  
دِمَشْقَ كَانَ يُعَلِّمُ الْكُفْرَ، كَانَ يَقُولُ نَحْنُ أَنْبِيَاءُ مُصَغَّرُونَ  
فَاعْتَقَدَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّهُ نَبِيٌّ. هَذَا مَاذَا كَانَ يَفْعَلُ بِهِ

الخليفة لو كان في عصره.

هذا المعتزلي الذي كان حافظ القرآن وإذا تكلم يعجب الناس بفصاحته عاش في عصر الصحابة لكن انحرف عن عقيدة أهل السنة. أهل السنة يقولون الخير والشر بمشيئة الله لكن الله يكره الشر ويحب الطاعة لكن الخير يحصل بمشيئته والشر يحصل بمشيئته وهو خالق كل شيء.

هذه عقيدة الإسلام التي كان عليها الرسول والصحابة. أهل السنة إلى اليوم على هذا. نحن عقيدتنا أنه لا خالق لخير ولا لشر إلا الله. هذه عقيدة أهل السنة. هذه العقيدة هي عقيدة القرآن والله تعالى ذكر في القرآن هذه الآية ﴿قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ الْمُنِيرُ﴾ (١) كلمة شيء تشمل كل الموجود. الأجسام شيء وحركات الأجسام وسكناتها شيء والعقائد والأفكار والنوايا شيء. معنى الآية أن الله تعالى هو يخلق هذه الأشياء كلها بلا استثناء. العباد يفعلون لكن لا يخلقون. الحسنات نفعلها ولكن ليس نحن نخلقها بل الله يخلقها فينا والمعاصي نحن نفعلها ولا نخلقها بل الله يخلقها فينا. هذه عقيدة أهل الحق. من مات عليها مع معرفة أن الله لا يشبه شيئاً ليس متحيزاً في السماء ولا في العرش ولا في الكعبة موجود بلا مكان لأنه كان قبل المكان بلا مكان ثم خلق المكان وهو موجود بلا مكان. فمن مات على

هذا وهو مؤمن بسيّدنا محمد أنه رسول الله وتجنب كلمات الكفر سب الله وسب الرسول سب الملائكة والاستهزاء بالقرآن والاستهزاء بشريعة الإسلام ونحو ذلك فهو مسلم مؤمن لو بلغت ذنوبه عنان السماء ويدخل جنة الله لا بد.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الثالث والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الغيبة المحرمة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى وهو في بيان الغيبة المحرمة والتحذير  
الواجب. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه.

أما بعد فإن من الأمور المهمة معرفة تعريف الغيبة  
أى ما هى الغيبة التى حرمها الله تعالى، فالغيبة التى  
حرمها الله تعالى فسرّها رسول الله ﷺ فقال عليه  
الصلاة والسلام لأصحابه أتدرون ما الغيبة قالوا الله  
ورسوله أعلم قال الغيبة ذكرك أخاك بما يكره قيل  
أرأيت يا رسول الله إن كان فى أخى ما أقول قال إن  
كان فيه فقد اغتبتّه وإن لم يكن فيه فقد بهتّه<sup>(١)</sup> اهـ  
المعنى أن ذكر المسلم أى فى خلفه بما يكره غيبة  
حرمها الله تعالى بقوله ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾<sup>(٢)</sup>  
هذه الغيبة التى نهانا الله عنها فسرّها الرسول ﷺ بقوله  
ذكرك أخاك بما يكره اهـ هذه الكلمة الموجزة التى

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب تحريم الغيبة.

(٢) سورة الحجرات/ الآية (١٢).

قالها رسول الله ﷺ تشمل أشياء كثيرة فذكر المسلم  
فى خلفه بما كان يكرهه لو سمعه هو الغيبة المحرمة.

ثم الغيبة منها ما هو من الكبائر ومنها ما هو من  
صغائر الذنوب غيبة المسلم التقى الدّين من الكبائر أما  
غيبة المسلم الفاسق فليست من الكبائر. هى حرام  
لكنها ليست من الكبائر بل من الصغائر.

ثم هذه الغيبة كما تحصل بالنطق للعبارة تحصل  
بالكتابة فإذا إنسان كتب عن شخص مسلم إن فلاناً كذا  
مما يكره ووصفه بما يكره ذلك المسلم هذا أيضاً  
حكمه كأنه ذكره بلسانه واغتابه بلسانه لأنّ القلم قيل  
عنه القلم أحد اللسانين.

هذا إذا اغتابه بما فيه يكون غيبةً أما إذا اغتابه بما  
ليس فيه يكون بهتاناً وهو أعظم ذنباً وأشدّ إثماً. بعض  
الناس من جهلهم إذا اغتابوا إنساناً فى خلفه فذكروه  
بما يكره وقيل لهم الغيبة حرام يقولون أنا أقول هذا فى  
وجهه فنحن نقول لو قلت له فى وجهه لا يكون ذلك  
حلالاً لأن إيذاء المسلم حرام إلا لأسباب شرعية.

ومن الأسباب الشرعية التى تجعل الغيبة جائزة  
التحذير فإذا أردنا أن نحذر شخصاً مسلماً أو جماعة  
مسلمين من شخص غشاش فى تجارته يبيع بضائع فيها  
عيب ولا يذكر العيب الذى فيها فهذا إذا ذكرناه بما فيه  
فقلنا فلان يغش الناس فى بيعه يكون لنا ثواب ولا  
يكون علينا ذنب. كذلك إذا علمنا أن إنساناً يعمل  
أجيراً عند آخر ونحن نعلم فيه خيانة فى عمله فإذا قلنا

لصاحب العمل فلانٌ اخذَته فلانٌ خائنٌ لنا ثواب وما علينا ذنب ولو كان هذا الشخص يكره لو وقعت هذه الكلمة في أذنه فنحن لنا ثواب لأننا عملنا بالواجب، تحذيرُ المسلم مما يضره واجبٌ ما فيه ذنبٌ ليس هذا غيبةً محرمةً، الغيبةُ المحرمة هي التي تكون لغير سبب شرعيٍّ. بعضُ الجهال إذا أراد شخصٌ أن يحذر من أحد التجار الغشاشين أو أحد العمال الخائنين يقولون كيف نقطع الرزق على مخلوق اه الرزاق موجودٌ، صاحب العمل الله يرزقه والعامل الله يرزقه. كلٌّ في هذه الدنيا يأكل ما كتب الله له أن يأكلَ ويترك ما سوى ذلك لغيره. الذي يعرف شريعة الله لا يقول هذا قطعُ رزقي كيف أتكلم على هذا الأجير الفقير فأقول لصاحب العمل عنه هذا خائنٌ اخذته. نحن نقول لصاحب العمل هذا أجيرك خائنٌ نقول له هذا ليحذرهُ ثم إن لم يكن هو يصرفه عن العمل بل يرضى به مع خيانتة فهو وشأنه. هذا الذي حذرهُ كسبَ أجرًا عند الله وغضب ذلك الأجير لا يضره عند الله بل له ثواب لأنه أدى الذي عليه.

فالمسلم عليه أن يحذر المسلم ممن يضره في دنياه وبالأولى أن يحذرهُ ممن يضره في دينه. هذا أوجبُ وأفرضُ وأكثرُ ثوابًا فالتحذيرُ ممن يحرف شريعة الله فرضٌ مؤكدٌ كأن يقول للشخص فلانٌ ليس بأهلٍ للتدريس لا تأخذ منه ولا تذهب لدرسه، فرضٌ أن يحذرهُ فمن لم يفعل وترك الناس يذهبون إلى ذلك الشخص ويتعلمون منه ما هو غيرُ صحيح في دين الله

بل هو افتراء على دين الله وهم لا يعلمون ذلك فقد غشَّهم. أما إذا حذرَ فيأخذ الأجر من الله تعالى لأن الله فرض علينا أن نحذر المسلمين ممن يضرهم في دينهم ولا يقال هذا عالم كيف يُتكلَّم فيه لا بل نتكلم فيه وإن كان بحسب الظاهر فيما يبدو لبعض الناس عالمًا لكن نحن إذا تحققنا أنه ليس بأهلٍ للتدريس وأنه يُحرفُ شريعة الله فرضٌ علينا أن نحذر منه من غير نظرٍ إلى رضى الناس أو غضبهم، يُحذرُ منه رضى من رضى وكرة من كره، نحن علينا البيان والأجر من الله تعالى والضارُّ النافع هو الله تعالى لا أحدٌ يضرُّ وينفع على الحقيقة سواه. أليس ثبت أن النار لا تخلق الإحراق والماء لا يخلق الرِّى والخبز لا يخلق الشبع والدواء لا يخلق العافية والشفاء فكذلك سائرُ المخلوقات لا يضرُّون بدون مشيئة الله ولا ينفعون بدون مشيئة الله، نحن علينا أن نفعل ما أمرنا الله به سواء رضى الناسُ عنا أم لم يرضوا وعلينا أن ننتهي عما حرم الله علينا رضى من رضى من الناس أو كره من كره من الناس.

ومن جملة ما يدخلُ في باب التحذير أننا إن علمنا فلانًا يريد أن يصادق فلانًا أو علمنا أن فلانة تريد أن تصادق فلانة فرضٌ علينا أن نحذر إن كان في الشخص الآخر ما يستوجب التحذير فمن لم يحذر وسكت وقال لماذا أجعل هذا يتغير خاطره على فهو عند الله تعالى مؤزورٌ يستحق العذاب أما الذي حذر فهو مأجورٌ عند الله.

## الدرس الرابع والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## التحذير من حزب سيد قطب

تحذيرٌ حذر به الشيخ عبد الله بن محمد الهرري  
رحمهُ الله مِنْ بَعْضِ الْغُلَاةِ الْمُنْطَرِفِينَ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ  
الْأَمْرِيكِيِّينَ الَّذِينَ جَاءُوا يَزُورُونَهُ فِي سويسرة فِي مَورِج  
قرب لوزان ليلة السَّبْتِ الْعَشْرِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ  
عَشْرِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَأَلْفٍ مِنَ الْهَجْرَةِ الْمَوَافِقِ لِحَمْسٍ  
وَعَشْرِينَ مِنْ شَهْرِ شِبَاطِ سَنَةِ أَلْفَيْنِ ر قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى رَحْمَةً وَاسِعَةً

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن وصلواتُ الله البرِّ الرَّحِيمِ وَالْمَلَائِكَةُ  
الْمُقَرَّبِينَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ  
الطَّيِّبِينَ .

أما بعدُ فقبلَ أَنْ يَعمَلَ جماعةٌ سيِّد قطب تلكَ  
الجرائمَ مِنْ قَتْلِ وَتَخْرِيبِ كَانِ النَّاسُ يَعْطِفُونَ عَلَى  
الْغَرِيبِ إِذَا لَقُوا غَرِيبًا فِي الطَّرِيقِ يَسْأَلُونَهُ مَا اسْمُهُ وَمِنْ  
أَيْنَ أَمَا بَعْدَ جَرَائِمِهِمُ الَّتِي عَمِلُوهَا النَّاسُ لَا يَلْتَفِتُونَ  
إِلَى الْغَرِيبِ يَخَافُونَ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ مَنْ هُوَ مِنْ هَذِهِ  
الْجَمَاعَةِ . فِي مَدِينَةِ حَمَصَ كَانُوا إِذَا لَقُوا غَرِيبًا فِي  
الطَّرِيقِ يَقْبَلُونَ عَلَيْهِ بِشَاشَةٍ يَسْأَلُونَهُ مَا اسْمُهُ وَمِنْ أَى  
بَلَدٍ وَيَصِيرُ التَّعَارُفُ ، فَمُنْذُ فَتْنَةِ هَذِهِ الْفِتْنَةِ انْقَطَعَ هَذَا

كثيرٌ من الضلال يأتى من طريق الصحبة فالشباب قد  
يكون بحالة حسنة ثم إذا به انقلب فيصير بعيداً عن  
طاعة الله تعالى والسببُ في ذلك في كثير من الأحيان  
أنه التقى بشخص فاسد فصحبهُ فأفسده . كم وكم من  
الناس كانوا يُصَلُّونَ وَيُقيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
ورسوله ثم طرأ عليهم أن صادقوا وصاحبوا شخصاً  
ملحدًا فصاروا كافرين بعد أن كانوا مسلمين مؤمنين  
انقلبوا كافرين بسبب إفساد ذلك الشخص الذي  
صاحبه . فيجب وجوباً مؤكداً التحذيرُ من كُلِّ إنسان  
يضرُّ المسلم في دينه بطريق الأولى . التحذير من الفريقين  
المسلم في دينه بطريق الأولى . التحذير من الفريقين  
فرضٌ مؤكد . اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا  
وزدنا علماً إنك أنت العليم الحكيم .

انتهى والله تعالى أعلم .

لأنه صارَ تنافرٌ بينَ الناسِ يخافُ هذا من هذا حتى أهلُ البلدِ يخافُ بعضهم من بعضٍ فكيفَ الغريبُ. أوَّلُ ما عملوا تلكَ الجرائمِ الحكومةُ السَّوريَّةُ صارت إذا رأت شابًا يدخلُ إلى المسجدِ تَقْبِضُ عليه تأخذهُ انقطعَ الشَّبابُ عن المساجِدِ إلا الرِّجالَ الكبارَ لأنَّ جماعةَ سيِّدِ قطبٍ يَسْتَحِلُّونَ قتلَ مَنْ ليسَ منهم، وذلكَ لأنَّهم كانوا قبلَ أن يُعرفوا بالاغتيالاتِ والقتلِ يُدَرِّبونَ شَبَابَهُم في المساجِدِ في الليلِ يَخْبِؤُونَ السَّلاحَ في المساجِدِ ثمَّ لما ظهرَ أمرُهم فَعَرَفَتِ الدَّولَةُ أنَّهم اتَّخَذُوا المساجِدَ مركزَ تدريبٍ على القتالِ واختزانِ الأسلحةِ صاروا يُشَدِّدُونَ على مَنْ يدخلُ المسجدَ، الشَّبابُ انقطعوا لأنَّهم يُؤَخِّدُونَ يُحْبَسُونَ وَيُحَقِّقُ مَعَهُمْ فَبَعْدَ أَدَى وَخَوْفٍ شَدِيدٍ يُطْلَقُونَ مَنْ ليسَ مِنْهُمْ وَمَنْ هُوَ مِنْهُمْ كانَ يُحْبَسُ فَمَنْ النَّاسُ مَنْ حُبِسَ بِسَبَبِهِمْ. طفلٌ كانَ مَعَهُمْ كانَ عمره لما أُخِذَ نحوَ سبعِ سنينَ دخلَ السَّجْنَ وهو ابنُ سبعِ سنينَ وخرجَ وهو ابنُ نحوِ ثلاثٍ وعشرينَ، إلى هذا الحَدِّ فَنَتَتْهُمْ بَلَغَتْ.

كلُّ هذهِ الجرائمِ في صَحيْفَةِ سيِّدِ قطبٍ مُسجَلَةٌ عليه لأنَّه هُوَ الَّذِي شَقَّ هذا الطَّرِيقَ مَنْ مَشَى مَعَ جماعتهِ هذا صارَ مُسلِّمًا بِزَعَمِهِمْ أما الَّذِي لا يَمْشِي مَعَهُمْ وَلَا يُوافِقُهُمْ عندهم كافرٌ ذمُّه حلالٌ. مَنْ شَقَّ طريقَ فسادٍ وفتنةٍ ذنبه يُكْتَبُ عليه وذُنُوبٌ مِنْ اتَّبَعَهُ، بَعْدَ مَنْ اتَّبَعَهُ يُكْتَبُ عليه، كلُّ هذهِ الجرائمِ التي عملها جماعةُ سيِّدِ قطبٍ مُسجَلَةٌ عليه كَمَا أَنَّ الَّذِي يَفْتَحُ طريقَ خَيْرٍ جَدِيدٍ مُوافِقَةٌ للقرءانِ ولشريعةِ الرِّسُولِ عليه السَّلامُ يُكْتَبُ لَهُ

أجرُهُ وأجرُ مَنْ اتَّبَعَهُ إلى يومِ القيامةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ.

النَّاسُ قبلَ أن يَظْهَرُوا بأعمالِهِمْ كانوا يَظُنُّونَهُمْ يَحِبُّونَ العِبادَةَ في المساجِدِ يَحِبُّونَ المَكَّةَ في المسجدِ، كانوا يَحْسِنُونَ الطَّنَّ بِهِمْ ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّهُمْ إِنَّمَا كانوا يتردَّدونَ إلى المسجدِ لتهيئةٍ وتنفيذٍ ما يُريدونَ مِنْ اغتيالِ النَّاسِ الَّذينَ لَا يَتَّبِعُونَهُمْ.

أخبروني أنَّ هذا عمر عبد الرحمن جاءَ إلى سويسرة قبلَ أن يُحْبَسَ التَّقَى بأحدِ جماعتنا لِيُناقِشَهُ فقالَ مُعْتَرِضًا على الحُكْمِ بأنه لا يجوزُ أن يأخذَ الرجلُ زوجته إلى الكنيسة قالَ مُعْتَرِضًا لماذا لا يجوزُ هِيَ ماذا تفعل هل هِيَ تَزْنِي هِيَ ذَهَبَتْ لِتَعْبُدَ رَبَّها اه هكذا قالَ مِنْ سَفَاهَتِهِ. إذا كانَ هذا حالَ رؤوسِهِمْ فكيفَ الأتباعُ.

حُجَّتُهُمْ أَى حِزْبِ الإِخوانِ في تَكْفِيرِ المُسلمينَ واستحلالِ دِمائِهِمْ شَيْءٌ واحدٌ وهوَ على زَعَمِهِم الَّذِي يَحْكُمُ بغيرِ القرءانِ ولو بقضيةٍ واحدةٍ خرجَ مِنَ الإسلامِ. اليومَ الرُّؤساءُ كُلُّهُمْ، الرُّؤساءُ العَرَبُ وغيرُ العَرَبِ يَحْكُمُونَ بغيرِ القرءانِ فَعِنْدَ هَؤُلَاءِ كُلُّ واحدٍ مِنْهُمْ كافرٌ لأنَّه حَكَمَ بغيرِ القرءانِ ولو كانَ يَحْكُمُ في بعضِ الأمورِ بِحُكْمِ القرءانِ لَكِنْ لأنَّه حَكَمَ في بعضِ الأشياءِ بغيرِ القرءانِ صارَ كافرًا والرَّعيةُ التي تَعِيشُ مَعَهُ عندهم كُفَّارٌ لأنَّهم يَعِيشُونَ هذا الحاكِمَ، بهذا يَسْتَحِلُّونَ دِمَاءَ المُسلمينَ.

وَمَنْشَأُ هذا الحُكْمِ الباطلِ أَنَّهُمْ فَهِمُوا آيَةً مِنْ



القرءان على غير وجهها بينما علماء الإسلام من أيام الرسول إلى الآن ما فهموها كما هم يدعون، العلماء فهموها على أن معناها أن من حكم بغير الشرع وقع في ذنب يشبه الكفر ما فهموها على أن معناها الكفر الذي يخرج من الإسلام وبعض علماء الإسلام قالوا تلك الآية نزلت في الكفار ليس في المسلمين أي في ذم الكفار وهذه الآية هي ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٤٤) بعض الصحابة قال ليس معناها الكفر الذي يخرج من الدين إنما معناها أنه ذنب يشبه الكفر اه وقال صحابي آخر هذه الآية تعني الكفار اليهود لأن هذه الآية نزلت بسبب أن اليهود زنى منهم رجل بامرأة وكان كل منهما متزوجا قالوا نذهب إلى محمد نسأله ماذا يقول في حكم هذين فإن قال يرجمان لا نأخذ بكلامه فسألوه فقالوا ما حكم هذين قال الرسول ﷺ الرجم فلم يوافقوا قال لهم هذا الذي في التوراة فأحضرت التوراة فالذي يقرأها وضع يده على هذا الموضع الذي فيه أن الرجل والمرأة إذا كانا متزوجين ثم عملا الزنى يرجمان أي يرميان بالحجارة حتى يموتا فقال له رجل آخر كان عالم اليهود فأسلم أزح يدك فأزاح فإذا هي فيها الحكم بالرجم على الزانيين المتزوجين فأنزل الله هذه الآية ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٤٤) مع آيات قبلها في ذم اليهود لأنهم غيروا حكم التوراة

كانوا الشخص إذا زنى يُرْكَبُونَهُ الحمار فيسودون وجهه بالدخان يدورون به في الناس، بدل الرجم صاروا يفعلون هذا وزعموا أنه حكم الله تعالى، غيروا حكم التوراة. اليهود هم بدأوا أولا بتحريف التوراة ثم النصارى بعدما طلع المسيح إلى السماء بمائتي سنة بدأوا يحرفون الإنجيل لكن النصارى لعبوا بالإنجيل حتى صار عدد الأناجيل عندهم فوق الستين ثم بعض ملوك النصارى قال لهم ما هذا اتفقوا على عدد وأتلفوا ما سواه فاتفقوا على أربعة وأتلفوا ما سواه. أما نحن المسلمون فقرأنا مضى عليه ألف وأربعمائة سنة لم يغير ولم يبدل هو هو.

هذا دليل أن هذه الأمة أفضل الأمم هي بعد مقرر بشريعة نبيها وبالكتاب الذي أنزل على نبيها. تلك الكتب التوراة والإنجيل والزبور ما كانوا يحفظونها إنما يقرأون نظرا. أما أمة محمد ﷺ ابن ست سنين حفظ فيما مضى، حتى في عصرنا ابن سبع سنين ابن ثمان سنوات ابن اثنتي عشرة وابن عشرين وابن ثلاثين وابن أربعين ومن فوق ذلك يحفظونه، هذا أيضا دليل على أن أمة محمد أفضل من أمة عيسى المسلمين الذين كانوا معه وأمة موسى وسليمان وداود ومن كل أمم الأنبياء. الآن هؤلاء الذين يقال لهم قساوسة لا يحفظون هذا الإنجيل المحرف أما الأصل أتلفوه ذهب واليهود حاخاماتهم لا تحفظ هذه التوراة المحرفة التي بأيديهم إنما يقرأونها من كتاب.

قبل ثلاثين سنة أيام جمال عبد الناصر غلام ابن  
ست سنوات حفظ القرآن. هذا الذي يقال له بابا  
روما لا يحفظ هذا الإنجيل المحرف وهو إمام كل  
نصراني على مذهبه على وجه الأرض.

أول هذه الأمة أفضل من آخرها لكن في كل خير.  
آخر هذه الأمة لا يكون مثل أيام الصحابة والتابعين.  
انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الخامس والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### التحذير من زلقات اللسان الموبقة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى في بيته وهو في التحذير من زلقات  
اللسان الموبقة. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين.

أما بعد فأوصيكم بوصية من عمل بها حفظ نفسه من  
الموبقات وهي حفظ اللسان. الرسول عليه السلام ذكر  
أنه فيما أنزل على إبراهيم من الصحف العشرة وعلى  
العاقل أن يكون بصيراً بزمانه مُقْبِلاً على شأنه حافظاً  
للسان فَمَنْ حَسَبَ كلامه من عمله قَلَّ كلامه إلا فيما  
يعنيه<sup>(١)</sup> اهـ

حفظ اللسان أمر مهم لأن أكثر المهالك من  
اللسان. بسقطات اللسان قد يُفْسِدُ الشخص دينه وقد  
يُفْسِدُ بزلقات لسانه أمر مَعِيشَتِهِ. كثير من الناس إما في  
حال مزح أو في حال غضب يستدرجهم الشيطان إلى  
الكفر بكلمة خفيفة. الإنسان يخرج من الإسلام من

(١) رواه ابن حبان في صحيحه باب ذكر الاستنجاب للمراء أن يكون له  
من كل غير خط رجاء التخلص في المفنى بشئ منها.

غير أن تكون نيته أن يترك الإسلام إلى دين آخر بكلمة يخرج من دين الإسلام.

كثير من الناس يتكلمون بكلمات هي كفر في حكم الشرع تخرج من الإسلام وهم يتكلمون بها كأنها ليس بها بأس ما فيها معصية.

علماء الإسلام كلهم اتفقوا أن من تكلم بكلمة معناها الاستخفاف برسول الله أو بملائكة الله أو بأبي نبي من الأنبياء أنه يكفر سواء قصد الخروج من الإسلام إلى دين غيره أم لا وسواء كان شارحاً صدره أو غير شارح صدره طالما هو بعقله، ما نطق بها وهو غائب العقل ولا هي سبق لسان، ما لم يكن كذلك يخرج من الإسلام. على هذا علماء الإسلام من أيام الرسول إلى الآن إلا الذي هُدد بالقتل على أن يقول كلمة الكفر على أن يسب النبي محمداً أو يقول عيسى ابن الله أو يسجد لصنم الذي هُدد بالقتل لا يكفر إذا قال تلك الكلمة لينقذ نفسه من القتل وهو غير شارح صدره بل يكره تلك الكلمة. هذا الذي يشترط للحكم عليه بالكفر أن يكون شارحاً صدره بالكفر أما غيره لا يشترط فيه أن يكون شارحاً صدره. غير المُكره إن كان شارحاً صدره وإن كان غير شارح صدره كفر.

القرءان الكريم يقول ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ﴾<sup>(١)</sup> واليوم بعض الناس ممن يدعون العلم يقولون كيفما تكلم الإنسان بالكفر ما لم يقصد الخروج من الإسلام إلى

دين غيره لا يكفر وما لم يشرح صدره. منهم حسن قاطرجي. جماعتنا ردوا عليه بعد ذلك سكت. وطلب للمناظرة. هذا جميل طلبه للمناظرة ما وافق لكن بعد ذلك سكت هل غير اعتقاده أم لا الله أعلم. ويوجد مثل هذا القرضاوي هذا من أولئك. يقول لا يكفر الإنسان مهما تكلم بكلام الكفر ما لم يكن شارحاً صدره وناوياً الخروج من الإسلام.

هؤلاء يقولون المكره وغير المكره لا يكفر ما لم يشرح صدره بكلمة الكفر عطلوا هذه الآية ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ﴾ هؤلاء ألغوا آية قرآنية ويكفيهم كفراً.

وأيضاً رجل كان يتكلم في إذاعة سورية قال المرأة متى ما تطيبت وخرجت فهي زانية مهما كانت نيتها إن كانت نيتها أن تفتن الرجال أو أن تفرح بنفسها هذه زانية، وقال أيضاً هذه الكلمة أن الإنسان إذا تكلم بكلمة الكفر لا يخرج من الإسلام إلا أن يقصد الخروج من الإسلام. احذروا هؤلاء وأمثالهم.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس السادس والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الرد على القرضاوى فى مسألة المكره

هذه فائدة أملاها المحدثُ الفقيهُ الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى سنة عشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق لسنة تسع وتسعين وتسعمائة وألف ر فى الرد على يوسف القرضاوى. قال رحمه الله تعالى رحمةً واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين.

أما بعد فيقال ليوسف القرضاوى أنت ألغيت آية الإكراه. آية الإكراه تحكم أن المُكْرَه إذا تغير حاله عند النطق بالكفر فنطق بكلمة الكفر شارحاً به صدره عندئذ يكون مستحقاً للعذاب. أنت عمّمت جعلت جميع البشر فى حكم المكره فأنت خالفت كتاب الله وفتحت للناس أبواب الكفر كأنك تقول بملء فمك يا ناس قولوا ما شئتم سُبُّوا الله وسُبُّوا القراءن وسُبُّوا النبى ما عليكم حرج. خرجت عن إجماع علماء الإسلام الذين وضعوا فى كُتب الفقه كتاب المرتد كما وضعوا كتاب النكاح وكتاب الطلاق وكتاب البيع. وبقولك هذا جعلت للشخص المرتد أن يتزوج المسلم ويرث المسلم وجعلت له حقاً فى أن يدخل المسجد

ويُصَلَّى وإن مات أن يدفن فى مقابر المسلمين، وعلماء الإسلام على خلاف هذا. المذاهب الأربعة كلها فى مؤلفاتهم علماؤها وضعوا كتاب الردة ليبيّنوا الأحكام التى تترتب عليها ولم يشرط أحد منهم لا من المتقدمين ولا من المتأخرين أن الرجل لا يكون مرتداً محكوماً عليه بالكفر إلا أن يكون شارحاً صدره وناوياً الخروج من الإسلام إلى دين غيره. الحافظ الإمام المجتهد المطلق ابن جرير الطبري والحافظ أبو عوانة الذى له مستخرج على مسلم وغيرهما من متقدمين ومتأخرين نصّوا على ذلك أى على أنه لو كان قلبه منشراحاً بالإسلام يُحكم على من يتلفظ بكلمات الكفر بالكفر. والكتب التى ذكر فيها هذا كثيرة منها شرح الفقه الأكبر لملا على القارى فهؤلاء صرّحوا بأن الذى يتكلم بكلمات الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان يحكم عليه بالكفر والردة وأنت وسيد سابق وحسن قاطرجى وصلاح الدين الإدلبى شذذتم عن علماء الإسلام وجرأتم الناس على الكفر.

وهل تجد فى تاريخ السلف والخلف أن حاكماً رُفِعَ إليه شخصٌ تكلم بكفرٍ أنه قال له هل كنت شارحاً صدرك حين تكلمت بكلمة الكفر. لا تجد ولن تجده. ابن هانى المغربي لما استدعى للمحاكمة أجرى عليه حكم المرتد فقتل من غير أن يسأله الحاكم عن هذا الشرط الذى اشترطتموه أنتم يا محرفون لدين الله. وكذلك هذا المرتد الذى كان ارتد بعد أن أسلم من اليهود فى اليمن أجرى عليه أبو موسى الأشعرى ومعاذ

ابن جبل حُكِّمَ الردة فُقُتِلَ رواه البخارى وغيره فهل  
ذُكِرَ هناك أنه سئل هل كنت شارحاً صدرك لما تحولت  
عن الإسلام.

وهكذا شأن كثير ممن ارتدوا وحُوكِمُوا ما كان  
أحدهم يُسأل عن هذا الشرط الذى أحدثتموه. كانوا  
يكتفون بمجرد اعتراف الشخص أو شهادة شاهدين بأنه  
قال كلمة كذا من الكفر فيعرضون عليه الإسلام فإن  
رجع وإلا أُجْرِىَ عليه حكم المرتد القتل. هذا عمل  
حكام المسلمين وعلمائهم فأنتم تركتم هذا وعملت  
شرعاً جديداً.

الكافر إذا دخل بلاد المسلمين يغزوها أليس يتأكد  
وجوب قتاله. وهذا القرضاوى مثله.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس السابع والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### الردُّ على أهل الوَحدة المطلقة

هذه رسالة أملاها الشيخ المحدث عبد الله بن محمد  
الهرري على الشيخ الفقيه النحوي أبي سليمان سهل بن  
الزبيبي الدمشقي وهي موجهة إلى رجل فرنسي اسمه  
عبد الله بنو درس إلى الصف الرابع في المدرسة  
الدينية التي كان يدرس فيها أبو سليمان في دمشق.  
وهذا نص الرسالة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه. من أبي سليمان الزبيبي إلى  
عبد الله حفظه الله.

أما بعد فقد بلغني أنك ترجمت كتاب المواقف  
للأمير عبد القادر الجزائري وفيه ما فيه من عقيدة  
الوَحدة المطلقة فإنني أحذرك من هذه العقيدة وهي  
مخالفة لعقيدة أئمة الصوفية الصادقين كما هو مبين  
بالنقل عنهم في رسالة القشيري وغيرها وكما صرح  
بذلك الكلاباذي في التعرف وهو من قدمائهم وكما  
صرح به أيضاً السيد أحمد الرفاعي ولي الله بلا خلاف  
وغيرهما من متقدمين ومتأخرين. وما هو مذكور في  
كتاب الفتوحات المكية من عبارات الوَحدة المطلقة  
مدسوس على الشيخ مخيي الدين كما بين ذلك

الشعراني وغيره. فإن كنت دعوت إلى هذه العقيدة فعليك بالتوبة منها بالرجوع إلى الإسلام فإن الله تعالى ذم من جعل له أجزاء فقال ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾<sup>(١)</sup> ومن زعم أن العالم هو الله فقد ضاهى النصارى الذين زعموا أن عيسى تجسّد لله تعالى ونسب التغيّر والتجزؤ لرب العزة بل أجاز عليه سبحانه الضعف والتعب وغير ذلك من صفات النقصان. ولله در صوفي عصره بهاء الدين الرواس القائل

دَعُ وَهَمُ أَهْلِ الْوَحْدَةِ الْمَطْلُوقَةِ  
وَأَفْهَمُ رُمُوزِ الْجَمْعِ وَالتَّفْرِقَةِ  
كُلُّ اتِّحَادٍ حُكْمُهُ بَاطِلٌ  
وَشَاهِدُ الظَّاهِرِ قَدْ مَرَّقَهُ  
مَنْ غَيَّرَ الْأَيَّامَ أَحْوَالَهُ  
وَشَيَّبَتْ رُغْمًا لَهُ مَفْرِقَهُ  
ثُمَّ حَنَنَتْهُ ثُمَّ طَاحَتْ بِهِ  
تَحْتَ الثَّرَى فِي حُفْرَةٍ مَغْلُوقَةٍ  
وَمَنْ كُلَّ حِينَ كُلُّهُ حَاجَةٌ  
لِأَكْلِهِ وَالْخُبْزِ وَالْمِلْعَقَةِ  
يَبُولُ مَقْهُورًا تَلَوَى بِهِ  
فِي نَوْمِهِ جُثَّتُهُ الْمُعْرِقَةِ  
يَكُونُ عَيْنَ اللَّهِ جَلَّ اسْمُهُ  
حَاشَا وَذَا مَنْ دَنَسَ الزُّنْدَقَةَ

مَا وَحَّدَ اللَّهَ تَعَالَى أَمْرًا  
مَعْتَقِدًا بِالْوَحْدَةِ الْمُطْلَقَةِ أَه  
بَلْ يَكْفِي مَنْ لَهُ لُبٌّ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿الْحَكَمُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فإنه عز وجل أثبت به وجود ذاته ووجود غيره الذي هو العالم وأنه تعالى هو الرب والعبيد هم المربوبون ومن لم يفرق بين الرب والمربوب ويزعم أن الخالق هو المخلوق فلم يعرف الله تعالى ولم يؤخذه ولم يفهم صريح القرآن الذي لا يجهل معناه عامي ولا عالم من المسلمين.

وانتساب قسم من الشاذلية إلى هذه العقيدة أى عقيدة الوحدة المطلقة لا يشهد على صحتها فإن هذا مخالف لعقيدة أبى الحسن الشاذلي إذ لا تثبت هذه العقيدة عنه كما لا يثبت عنه الذكر بآه ونحوها مما فيه تحريف لاسم الله تعالى. بل نصر شيخ الأزهر سليم البشري على عدم جواز الذكر بآه إذ إن آه لفظ موضوع للشكاية والتوجع ولا يدل على الكمال. ولا يجوز تسمية الله تعالى باسم غير دال على الكمال كما قال ربنا تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾<sup>(٣)</sup> وآه ليس دالاً على الحسن بالإجماع بل هذا اللفظ وضعه العرب للشكاية والتوجع. قال الأبوصيري الذي هو من تلاميذ أبي العباس المرسى

(١) سورة الفاتحة/ الآية (٢).

(٢) سورة الأعراف/ الآية (١٨٠).

(١) سورة الزخرف/ الآية (١٥).

ءَاهٍ مِّمَّا جَنِيْتُ إِنْ كَانَ يُغْنِي

أَلِفٌ مِنْ عَظِيمِ ذَنْبٍ وَهَاءُ أَهٍ  
ويكفي أَنَّ المذاهب الأربعة اتفقوا على أَنَّ الأَينين يفسد  
الصلاة لكون ءَاهٍ ليست ذِكْرًا لله. وارجع إلى سادة  
الصوفية وأئمتهم كالإمام الجنيد الذي قال التوحيد  
إفراد القديم من المحدث اه وهو الذي قال الطريق  
إلى الله مسدودة إلا على المقتفين ءَاثَارَ رَسُولِ اللَّهِ اه

وخذ بالحديث الصحيح الذي رواه الترمذی والحافظ  
المجتهد ابن المنذر إذا ثَاءَب أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى  
فِيهِ وَلَا يَقُلْ ءَاهٍ ءَاهٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْهُ<sup>(١)</sup> اه ولا  
يَعْرَنُكَ قَوْلُ شارح الجامع الصغير العزيزي قال شيخنا  
حديث الأَينين اسم من أسماء الله حديث حسن  
لغيره اه فَإِنَّ العزيزي وشيخه ليسا مِنَ المحدثين ليس  
لهما ذكر في طبقات المحدثين. ثم هذا الحديث ليس  
فيه ءَاهٍ اسم من أسماء الله وإنما فيه الأَينين والأَينين في  
كتب اللغة عشرون كلمة منها أُهُ ومنها ءَاهٍ ومنها أَوَّاهٍ  
إلى ءَاخِرٍ ما ذكره الفقيه اللغوي شارح القاموس  
مرتضى الزبيدي. فمن أين لهؤلاء قولهم ءَاهٍ اسم من  
أسماء الله وليس في هذا الحديث الضعيف لفظ ءَاهٍ  
إنما فيه الأَينين. وهذا الحديث الضعيف يجعل من تلك  
العشرين كلمة للأَينين أسماء لله فكيف اخترتم من بين  
العشرين ءَاهٍ وأَين الدليل على ذلك.

(١) رواه الترمذی في سننه باب ما جاء إن الله يحب العطاس ويكره  
التثاؤب.

ننصحك لله أن ترجع عن هذا وتعتقد عقيدة أهل  
السنة أَنَّ الله لَا يَحُلُّ فِي الْعَالَمِ وَلَا يَحُلُّ الْعَالَمِ فِيهِ  
ولا هو متصلٌ بالعالم ولا منفصل عنه ولا يقال موجود  
في داخل العالم ولا موجود خارج العالم.

ويا سخافة عقول من يعتقد أن الله حالٌّ في البشر  
والبشر معروفٌ أَنَّ جوفه فيه القدرُ وفيه الدم والرطوباتُ  
القبیحة، فالله تعالى لا يجوز أن يحل في الملائكة  
الذين خُلِقُوا مِنْ نُورٍ ليس فيهم شيء من القاذورات  
فكيف في البشر.

وياك أن تقتدي بالحلاج وأمثاله من الذين انحرفوا  
عن دين الله ثم أَخَذَ بِسَيْفِ الشَّرْعِ فَقَتَلَ وَأَخَذَ الْخَلِيفَةَ  
المقتدر بالله فقطع يديه ورجليه ثم قطع رأسه وأحرق  
جثته وذرَّ رماده في نهر دجلة.

قال الإمام المحدث الصوفي أبو عبد الرحمن  
السُّلَمِيُّ في كتابه طبقات الصوفية الذي ذَكَرَ فِيهِ أَلْفُ  
صُوفِيٍّ إِنَّ الحلاج نفاه أكثرُ الصوفية ولم يعدوه منهم  
والذين عدُّوه منهم وهم أربعة في ذلك العصر  
اعتبروه غائب العقل عندما تكلم بكلمات الوحدة  
المطلقة. وقد رَوَى الترمذی وغيره عن رسول الله  
ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ فَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي  
النَّارِ<sup>(١)</sup> اه ولا تنظر إلى أنه اتَّبَعَكَ عَدَدٌ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ  
فإنك لا بدَّ أن تفارقَهُمْ وتَمُكِّثَ فِي الْقَبْرِ وَحِيدًا ثم

(١) رواه الترمذی في سننه باب ما جاء في لزوم الجماعة.



تحشر يوم القيامة وَحَدَكَ وكذلك كلُّ فرد ممن هم اليوم  
مجتمعون عليك يكون وحيداً في قبره وَيُحْشَرُ وحده.  
وبالله التوفيق اهـ

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

### الدرس الثامن والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### الفرض العيني والفرض الكفائي

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى في بيروت وهو في بيان الفرض العيني  
والفرض الكفائي. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن صلوات الله البر الرحيم والملائكة  
المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وحبیب  
رب العالمين.

أما بعد فقد ورد في صحيح البخاري ومعجم  
الطبراني الكبير بالإسناد المتصل من حديث أبي هريرة  
عند البخاري ومن حديث حذيفة بن اليمان عند  
الطبراني أن نبي الله ﷺ قال عن ربه مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا  
فَقَدْ عَادَنَتُهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ  
إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup> اهـ

هذا الحديث دليل على أن العناية بما افترض الله  
على عباده خير من العناية بالنوافل التي لم يفترضها  
عليهم فإهمال جانب الفرائض والانشغال بالنوافل من

(١) رواه البخاري في صحيحه باب التواضع والطبراني في المعجم  
الكبير باب عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن زيد.

علامات الغرور لذلك قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في شرحه في البخاري قال بعض الأكابر مَنْ شَغَلَهُ الفرضُ عن النفل فهو معذور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور اه فمن علامة المفلاح أن يكون اهتمامه بما افترض الله عليه واعتناؤه بذلك فوق اعتناؤه بالنوافل.

ومما افترض الله على عباده تعلُّم العلم الديني الضروري هذا الذي فرضه الله على كل بالغ عاقل، كلُّ مَنْ بَلَغَ وكان بصفة العقل فهو مسؤول يوم القيامة عن تعلم علم الدين الضروري لأن علم الدين قسمان قسم يجب على كل مكلف أى بالغ عاقل تعلمه فمن لم يتعلمه فهو عاصٍ فاسقٌ وهو ما يتعلق بمعرفة الله ورسوله وسائر أصول الدين وما يتعلق بالصلاة أى الصلوات الخمس وصيام رمضان هذا فرض عين لا يستغنى أحد من المكلفين عنه، كذلك معرفة أعمال القلوب لأن القلب له أعمال منها ما هى عبادات تُقَرَّبُ إلى الله ومنها ما هى معاصٍ تُبْعَدُ من الله. ثم مِنَ الذى هو فرضٌ معرفته على كل مكلف المعاصى التى تتعلق بالعين واللسان والأذن واليد والرجل والبطن ونحو ذلك فمن هنا فرضٌ على كل مكلف أن يعرف التفرقة بين المال<sup>(١)</sup> الحلال الواصل إليه من المال الحرام لأن الإنسان يصل إليه مال حلال ومال حرام

(١) قوله المال ليس المراد منه العملة فقط بل كل ما له قيمة مما يُتَمَلَّكُ يقال له مال.

فإذا لم يعرف ما هو المال الحلال فى الشرع وما هو المال الحرام فى شرع الله يقع فى استعمال المال الحرام.

هذا هو العلم الضروري الذى لا يجوز لأحد من البالغين العاقلين الجهل به هذا الذى من لم يتعلمه يكون مؤاخذاً فى الآخرة معاقباً لأن السؤال فى الآخرة يوم القيامة كما ورد فى جامع الترمذى عن نبي الله ﷺ أنه قال لا تَزُولُ قَدَمًا عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ عُمُرِهِ فِيمَ أَفْنَاهُ وَعَنْ عِلْمِهِ فِيمَ فَعَلَ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَ أَنْفَقَهُ وَعَنْ جِسْمِهِ فِيمَ أَبْلَاهُ<sup>(١)</sup> اه

المال فيه مسؤولية كبيرة فى الآخرة من أين أخذت هذا المال من حلال أم من حرام وفيما صرفت هذا المال فى حلال أم فى حرام. حسبنا الله ونعم الوكيل حسبنا الله ونعم الوكيل.

وأما القسم الآخر من علم الدين فهو فرضٌ كفاية أى أنه يجب على بعض المسلمين بحيث تحصل بهم الكفاية وهو ما زاد على ذلك من علم الدين. فرضٌ الكفاية هو العلم الذى يستطيع الشخص أن ينفع به غيره. هذا هو القدر الذى هو فرضٌ على بعض المؤمنين لا على جميع المكلفين فهو العلم الذى يزيد على حاجات هذا الشخص لنفسه وهو القدر الذى يحتاج إليه ليصلح الشخص لأن يفتى غيره، القدر الذى يُحتاج إليه للحادثات التى تحدث للناس، تحصل فى

(١) رواه الترمذى فى سننه باب فى القيامة.

الصلاة مسائل وفي الزكاة وفي الحج وفي النكاح وفي الطلاق مسائل غير ظاهرة فيجب أن يوجد في المسلمين من يعرف هذه المسائل، هذا القدر إذا علمه بعض المسلمين سقط الحرج عن الآخرين.

ومن هذا العلم وجود أناس يعرفون علم العقيدة بأصولها وبأدلتها بحيث يستطيعون الرد على المشبهة المجسمة الذين يشبهون الله بخلقه وعلى المعتزلة الذين يقولون الإنسان هو يخلق أفعاله وعلى الجبرية وعلى المرجئة وعلى الخوارج وعلى الملحدين الذين لا ينتسبون إلى الإسلام كالدهرية. يجب أن يوجد في كل بلد من بلاد المسلمين من يستطيع الرد على هؤلاء وهذا يتطلب العلم بالدلائل العقلية زيادة على الدلائل النقلية. وءاخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

### الدرس التاسع والعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكلام على معنى حديث من قال  
أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي  
القيوم وأتوب إليه

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في سويسرة في الواحد من محرم سنة تسع وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق للثالث عشر من شهر ربيع الثاني وتسعمائة وألف وهو في بيان بعض ما يتعلق بحديث من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن وصلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين.

أما بعد فإن حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال من قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غُفِرَ له وإن كان قد قرأ من الزحف<sup>(١)</sup> اهـ هذا الحديث يُحمل على

(١) رواه أبو داود في سننه باب في الاستغفار.

ظاهره ولا يُقال فيه كما قال بعض العلماء إن الذي يقول وأتوبُ إليه ولم يكن تائبًا بالفعل يكون كاذبًا فهذا غير صحيح ولا ينبغي أن يلتفت إليه فإن الذي يقول وأتوبُ إليه إن كان في ذلك الوقت بعد متلبسًا ببعض المعاصي لم يَتُبْ منها بعد لا يكون بقوله وأتوبُ إليه كاذبًا لأن معنى وأتوبُ إليه أنه في المستقبل يتوبُ وأنه عازمٌ على أن يتوبَ في المستقبل فيما بعد هذا الوقت فلا يكون كاذبًا، فإن رأيتُم في بعض المؤلفات ككتاب الأذكار للنووي وغيره أن الذي يقول وأتوبُ إليه وهو غير تائب يكون كاذبًا مذنبًا فاحذروا هذا الكلام هذا كلام لا معنى له وهو مردود لأمرين أحدهما أن رسول الله ﷺ قال وإن كان قد فرَّ من الزحف فهو دليلٌ صريحٌ على أنه يُغفرُ له من الكبائر لأنه عليه الصلاة والسلام قال وإن كان قد فرَّ من الزحف معناه حتى لو كان وقعت منه هذه المعصية الكبيرة فإن الله تبارك وتعالى بهذا الاستغفار يَغْفِرُها له وهذا يدل على أنه يغفر له بهذا الاستغفار من الكبائر لأنه لو كان الأمر كما يقول هؤلاء العلماء أن هذا الاستغفار لا ينفع إلا الذي قد تاب بالفعل من الكبائر وليس عليه كبيرة واحدة لم يقل رسول الله وإن كان قد فرَّ من الزحف كما أنه لا يصح أن يُقال إن مُراد الرسول ﷺ أن يكون الشخص قد كان تاب من الكبيرة كالفرار من الزحف ثم بعد ذلك قال هذا الاستغفار حتى يُغفر له لأن الذي تاب من الذنب يغفر له ذنبه سواء قال هذا الذكر أم لم يقل، بتوبته غُفِرَ له ولا يحتاج إلى أن

يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوبُ إليه حتى تحصل له المغفرة بل توبته محت كل الكبائر التي كان عملها ثم تاب منها فلا يحتاج إلى هذا الاستغفار لأن التوبة تهدم الذنوب. والتوبة هي الندم بالقلب على المعصية التي فعلها والعزم على أنه لا يعود إلى تلك المعصية والإقلاع عنها هذا يكفي لتُمحى تلك الكبائر سواء قال بعد ذلك أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوبُ إليه أم لم يقل فلا معنى لاشتراط أن يكون قائل هذا الاستغفار تائبًا.

والأمر الثاني الذي يوجب ردَّ هذا الكلام الذي قاله بعض العلماء أن معنى وأتوبُ إليه أي سأتوبُ إليه فمن أين دخل عليه الكذب. هذا الشخص حين يقول وأتوبُ إليه قصده فيما بعد هذا أنشئ التوبة ليس معناه وقد ثبت. الشخص الذي لم يتب من الكبائر إذا قال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وقد ثبت من ذنوبي هنا كان يأتي الكذب، في هذه الحالة يكون وقع في الكذب أما وهو لم يقل ذلك إنما قال وأتوبُ إليه فمعناه سأتوبُ إلى الله فيما بعد هذا فمن أين يكون دخل عليه الكذب. بعض العلماء يشددون من غير داع إلى التشديد. أي داع إلى هذا التشديد ورسول الله ﷺ يقول وإن كان قد فرَّ من الزحف. هذا غلط من هؤلاء العلماء.

ثم هذا الحديث حديثُ استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوبُ إليه أو الحي القيوم وأتوبُ إليه

رُويَ بعدةٍ وجوهٍ منها هذا اللفظُ مَنْ قال أَسْتَغْفِرُ اللهَ  
الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ  
كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ اهـ وَرُويَ بوجهٍ آخَرَ وهو من  
قال أَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ  
وَأَتُوبُ إِلَيْهِ دُبَّرَ الصَّلَاةُ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ  
الزَّحْفِ اهـ وَرُويَ بلفظٍ من قال أَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي  
لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غُفِرَ  
لَهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ اهـ فالروايةُ التي إسنادُها  
صَحِيحٌ هي الروايةُ الأولى ليس فيها ذِكْرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
وليس فيها ذِكْرُ دُبَّرَ الصَّلَوَاتِ أما الروايتان الأخريان  
روايةُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وروايةُ دُبَّرَ الصَّلَوَاتِ فهما غيرُ  
صَحِيحَتَيِ الْإِسْنَادِ والروايةُ الصَّحِيحةُ هي التي ليس فيها  
تَقْيِيدٌ، رَوَايَةُ الْإِطْلَاقِ هي الصَّحِيحةُ.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### اللهُ خَالِقُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى وهو في بيان أَنَّ اللهَ خَالِقُ أَعْمَالِ  
الْعِبَادِ الاختياريةِ وَالضَّرُورِيَّةِ. قال رحمه الله رحمةً  
واسعةً

الحمد لله رب العالمين وصلاةُ اللهِ البرِّ الرحيم  
والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين  
وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين وعلى جميع  
إخوانه من الأنبياء وسلامُ الله عليهم أجمعين.

أما بعد فقد رَوَيْنَا فِي كِتَابِ الْقَدْرِ لِلْبَيْهَقِيِّ وَفِي  
كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ لَهُ وَفِي كِتَابِ الْمُسْتَدْرَكِ  
لِلْحَاكِمِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ صَانِعُ كُلِّ  
صَانِعٍ وَصَنَعَتِهِ<sup>(١)</sup> اهـ

معنى الحديث أَنَّ اللهَ تعالى هو خَالِقُ كُلِّ عَبْدٍ يَعْمَلُ  
شَيْئًا وَصَنَعَتِهِ أَيْ فِعْلُ ذَلِكَ الْعَبْدِ هو خَالِقُ الْعَبْدِ وَفِعْلُهُ.  
فَالْمُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ هو الَّذِي يَؤْمِنُ أَنَّ اللهَ خَالِقُ الْعِبَادِ  
وَأَعْمَالِهِمْ أَيْ حَرَكَاتِهِمْ وَسُكُونِهِمْ وَنَوَايَاهُمْ وَأَفْكَارِهِمْ

(١) رواه البيهقي في شعب الإيمان باب القدر خيره وشره من الله عز وجل.

أى كل ذلك خَلَقَ لله تعالى مخلوق له لا يَخْلُقُ العبدُ شيئاً من ذلك. هذا معنى كلام رسول الله ﷺ. هذا معنى الإيمان بالقدر. أما من فرق بين العبد وبين عمله فقال الله خالقُ أجسام العبادِ أما أعمالهم فهي مخلوقة لهم هم خلقوها بقدرة أعطاهم الله إياها فهذا ما ءامن بالقدر. هذه مسألة مهمة لأنها مسألة تتعلق بالإيمان لأن الإيمان كما فسره رسول الله ﷺ لما سأله جبريل وكان حضر إلى مجلسه عليه الصلاة والسلام بصورة إنسان لا يعرفه أحدٌ منهم سأله عن الإسلام ثم سأله عن الإيمان ففسر له الإيمان بستة أشياء قال له الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره<sup>(١)</sup> اه فالذى لا يؤمن أن الله خالق العبد وأعماله أى حركاته وسكونه وتفكيراته وعلومه وإدراكاته فهو ليس بمؤمن بالقدر، لو قال العبدُ يخلق هذه الأشياء بِقُدْرَةِ خَلْقِهَا الله فيه بِقُدْرَةِ إعطائه الله إياها هذا لا ينفعه أى أن قوله هو العبدُ يخلق أفعاله بقدرة خلقها الله فيه ضلالٌ، هذا ضلال، ضد الإسلام، ضد عقيدة التوحيد لأن التوحيد لا يصح على هذا الوجه أى أن يقول الشخص إن الله واحد فى ذاته ومع ذلك يثبت لغيره الخلق أى التكوين أى الإخراج من العدم إلى الوجود لا يصح له الإيمان والتوحيد لأنه أثبت شريكاً لله تعالى فى صفة من صفاته.

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب معرفة الإيمان والإسلام والقدر وعلامة الساعة.

كذلك لا ينفع هؤلاء قولهم الأفعال التى هى اضطرارية كحركة المرتعش هى يَخْلُقُ الله وقضائه وقدره لا ينفعه ذلك لا يجعله ذلك مؤمناً بالقدر إنما الإيمان بالقدر هو أن يعتقد الإنسان أن الله تعالى هو خالق جميع أفعال العباد ما كان منها باختيارهم وما كان منها بغير اختيارهم أى أن الله تعالى خالق ذلك كله. هذا مذهب أهل الحق. وأما الذين قالوا إن الله أعطى العبد القدرة فالعبد يخلق هو بتلك القدرة التى أعطاه الله إياها حركاته وسكناته هؤلاء ما ءامنوا بالقدر. كذلك الذين قالوا أفعال العباد ما كان خيراً أى ما كان من الحسنات فالله يخلقها على أيدي عباده وأما ما كان منها معاصي وشرواً أى كالمكروهات فإن الله تعالى ليس هو خالقها كذلك هؤلاء ما ءامنوا بالقدر.

احذروا هذه الطوائف الطائفة التى تقول أفعال العباد الاختيارية إن كانت خيراً وإن كانت شراً فالعبد هو الذى يخلقها احذروا هؤلاء واحذروا الذين يقولون أيضاً إن الله تعالى يخلق الخير الذى يجرى على عباده أى الإيمان والطاعة هو يخلقها ليسوا هم يخلقونها أما المعاصي فهم يخلقونها هؤلاء أيضاً ضالون فاحذروهم، احذروا كلا الفريقين. الفريق الأول يُموّهون على الناس بقولهم العبدُ يخلق أعماله الاختيارية بقدرة أعطاه الله إياها هذا تمويه الذى يقول العبد هو يخلق أعماله استقلالاً وبقدرة لم يخلقها الله تعالى فيه بل هو العبد يخلق هذه القدرة أو هذه القدرة توجد بلا فاعل بلا مُوجد بلا خالق هو العبد بهذه القدرة التى لا خالق لها

يخلق أعماله الاختيارية كل هؤلاء ضالّون الحق هو ما جاء به رسول الله ﷺ الذي نطق به حديثه هذا إِنَّ اللَّهَ صَانِعُ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعِهِ<sup>(١)</sup> اهـ

ثم هذا الحديث يُؤَيِّدُهُ القراءان الكريم لأن فيه عدة آيات بهذا المعنى كقوله تعالى ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup> أى أنه تبارك وتعالى هو خالق أجسامنا وأفكارنا ونوايانا وعزائمننا كل ذلك الله تعالى يخلقه. كلمة شيء بعض الناس يظنون أنها للأجسام فقط كجسم الإنسان وللحجر وللشجر ونحو ذلك ليس الأمر هكذا بل الشيء يَعُمُّ الأجسام وصفات الأجسام وحركات الأجسام المتحركة وسكونها، كل ذلك شيء.

الشیطان سبب فقط ليس هو الذى يخلق الضلالة فى الإنسان ولا فى نفسه، إبليس ليس هو خلق ضلالته وغوايته الله هو خلقها فيه وإذا أغوى الناس كما أخبر الله تعالى عنه فى القراءان أنه قال ﴿لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٣)</sup> إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ<sup>(٤)</sup> معناه أنه جعله سبباً ما جعله خالقاً إبليس الله تعالى جعله سبباً لغواية بعض الناس ما جعله خالقاً نحن نقول لا خالق إلا الله ونؤمن بالأسباب، إبليس جعله الله سبباً لضلال كثير من خلقه لكنه لم يجعله خالقاً لضلال أحد ولا لضلال نفسه.

(١) رواه البيهقي فى شعب الإيمان باب القدر خيره وشره من الله عز وجل.

(٢) سورة الزمر/ الآية (٦٢).

(٣) سورة ص/ الآية (٨٢-٨٣).

هؤلاء الذين يقولون الشيطان يخلق الشر يُسَمُّونَ القدرية والذين يقولون العبد يخلق فعله يُسَمُّونَ قدريةً ويُسَمُّونَ معتزلةً. بعض الفقهاء ما تصوّروا حقيقة كلام المعتزلة فقالوا تصح الصلاة خلفهم وهذا كلام مردود، الحافظ سراج الدين البلقيني الذى قال فيه صاحب القاموس علامة الدنيا<sup>(١)</sup> ردّ هذا الكلام الذى فى روضة الطالبين قال هذا غير صحيح بل لا تجوز الصلاة خلف المعتزلة وإنما كلام الشافعى فى قوله أقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطأية محمول على أنه أراد بذلك ما لم تثبت فى أحد منهم قضية تقتضى التكفير اهـ معنى ذلك أننا لا نكفر الشخص لمجرد أنه ينتسب إلى المعتزلة أما إذا ثبتت عليه مقالة تقتضى التكفير فإنه يكفر قال هذا مراد الشافعى ليس مراد الشافعى أن المعتزلة على الإطلاق لا يكفرون ردّ كلام النووى وغيره وقال هذا هو الكلام الذى عليه كبار أصحاب الشافعى.

مراد الشافعى أن من المعتزلة من ينتسب إليهم ولا يقول بجميع مقالاتهم التى تقتضى الكفر إنما يقول ببعض مقالاتهم التى لا تقتضى الكفر.

ثم الإمام أبو منصور التميمي البغدادى هذا شيخ البيهقى تلقى الحديث من أبى بكر الإسماعيلى صاحب المستخرج على البخارى يقول أجمع أصحابنا على

(١) ذكر صاحب القاموس فى حرف النون بلدة بلقينة وقال ومنها صديقنا علامة الدنيا عمر بن رسلان اهـ



تكفير المعتزلة. ماذا يكون قول بعض المتأخرين بالنسبة إلى هذا.

من المعتزلة من يقول إنَّ الله لا يُرى في الآخرة أخذ ببعض مقالاتهم كهذه المقالة أما مقالاتهم التي هي أوسخ من هذه مما هو كفر كقولهم إنَّ الله كان قادرًا على أن يخلق حركات العبد وسكونه لكن بعدما أعطاه القدرة عليها صار عاجزًا لا يستطيع فمن أخذ بها هل يُتردد في كفرهم؟ الذي ينتسب إلى المعتزلة ويقول هذه المقالة من مقالاتهم هذا مَنْ يَشْكُ في كفره؟ أما بعض المنتسبين إلى الاعتزال الذين لا يقولون بهذه المقالة بل أخذوا منهم مقالات أخرى لا تقتضي التكفير فلا يكفرون.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الحادى والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان أن الله خالق الأسباب والمسببات والإصابة بالعين

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان أن الله خالق الأسباب والمسببات والإصابة بالعين. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله الشاء الحسن صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه من الأنبياء والمرسلين وسلام الله عليهم أجمعين.

أما بعد فإن الله تبارك وتعالى هو خالق كل شيء خلق الأسباب وخلق المسببات لهذه الأسباب، خلق الدواء وخلق الشفاء عند استعماله، خلق الطعام وخلق الشبع عند أكله، وخلق النار وخلق الحُرقة عند مَسّها، فالأسباب لا تخلق مسبباتها فالله تعالى هو خلق هذه النار وهو الذي يخلق الإحراق ليست النار تخلق الإحراق كذلك خلق الخبز وجعله سببًا للشبع فالله تعالى هو الذي يخلق هذا الشبع ليس الخبز يخلق هذا الشبع لأنه يجوز عقلاً أن يأكل الإنسان الطعام ولا يحصل الشبع كذلك يجوز أن يمس الإنسان النار ولا

يُحْصَلُ الْإِحْرَاقُ كَمَا حَصَلَ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي أُلْقِيَ فِي نَارٍ عَظِيمَةٍ لَمْ يَسْتَطِعِ الْكُفْرَ أَنْ يُمَسْكُوهُ بِأَيْدِيهِمْ فَيَرْمُوهُ فِيهَا مِنْ شِدَّةِ وَهْجِهَا بَلْ عَمِلُوا مِنْجِنِقًا وَوَضَعُوهُ عَلَى الْمَنْجَنِيقِ فَقَذَفُوهُ إِلَى النَّارِ وَرَغِمَ ذَلِكَ فَإِنَّهَا لَمْ تَحْرِقْهُ وَلَا ثِيَابَهُ فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّارَ لَا تَخْلُقُ الْإِحْرَاقَ بَلْ اللَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ عِنْدَ مِمَاسَتِهَا الْإِحْرَاقَ. كَذَلِكَ الْخَبْرُ لَا يَخْلُقُ الشَّبَعَ وَالْمَاءُ لَا يَخْلُقُ الرَّيَّ بَلْ اللَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ الرَّيَّ عِنْدَ شَرْبِ الْمَاءِ فَأَغْلَبُ النَّاسُ إِذَا أَكَلُوا وَشَرَبُوا أَجْسَامُهُمْ تَظَلُّ مَتَمَاسِكَةً وَقَوَاهِمُ تَظَلُّ عَلَى حَالِهَا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ هَذَا السَّبَبَ مُرْتَبِطًا بِالسَّبَبِ وَقَدْ يَخْرُقُ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْعَادَةَ فَيُوجِدُ السَّبَبَ وَلَا يُوْجِدُ الْمُسَبَّبَ لِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَشَأْ وَجُودَهُ. كَذَلِكَ الْأَدْوِيَّةُ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى سَبَبًا لِلشِّفَاءِ فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ يَسْتَعْمِلُونَ الْأَدْوِيَّةَ وَلَا يَتَعَاْفُونَ وَكَثِيرٌ آخَرُونَ يَسْتَعْمِلُونَ ذَلِكَ الدَّوَاءَ نَفْسَهُ فَيَتَعَاْفُونَ مَعَ أَنَّ الْمَرَضَ وَاحِدٌ وَالدَّوَاءَ وَاحِدٌ فَمَا الَّذِي اقْتَضَى ذَلِكَ نَقُولُ أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَعْمَلُوا الدَّوَاءَ لِمَرَضٍ فَتَعَاَفَوْا بِهِ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَحْصَلَ لَهُمُ الشِّفَاءُ بَعْدَ اسْتِعْمَالِ هَذَا الدَّوَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَتَعَاَفَوْا بِهِ فَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَشَأْ لَهُمْ أَنْ يَتَعَاَفَوْا بِاسْتِعْمَالِ هَذَا الدَّوَاءِ إِذَا فَالِدَوَاءُ لَا يَخْلُقُ الشِّفَاءَ هَذَا الَّذِي نَحْنُ نَسْتَنْتِجُهُ مِنْ هَذَا.

كَذَلِكَ قِصَّةُ رَحْمَةِ بِنْتِ إِبْرَاهِيمَ الَّتِي مَضَى عَلَيْهَا أَلْفٌ وَمِائَةٌ وَشَيْءٌ<sup>(١)</sup> لِأَنَّهَا كَانَتْ فِي الْقَرْنِ الثَّالِثِ الْهَجْرِيِّ،

فَهَذِهِ رَحْمَةٌ عَاشَتْ نَحْوَ ثَلَاثِينَ عَامًا لَا تَأْكُلُ وَلَا تَشْرَبُ وَهِيَ صَحِيحَةُ الْجَسْمِ صَحِيحَةُ الْفِكْرِ وَالْأَعْصَابِ، مَا مَنَعَهَا تَرْكُ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ مِنْ قُوَّةِ الْمَشْيِ وَلَا مَنَعَهَا مِنْ صِحَّةِ الْفِكْرِ وَلَا الْفَهْمِ، ظَلَّتْ طِيلَةً هَذِهِ الْمُدَّةُ بَلَا أَكْلٍ وَلَا شَرْبٍ وَهِيَ صَحِيحَةُ الْجَسْمِ لِيَكُونَ هَذَا عِبْرَةً لِلْمُؤْمِنِينَ حَتَّى يَعْرِفُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ الصِّحَّةَ وَهُوَ الَّذِي يَحْفَظُ الصِّحَّةَ فَيَمْنُ بِشَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِلَى الْوَقْتِ الَّذِي شَاءَ عَلَى حَسَبِ عِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ فَلَوْ كَانَتْ الصِّحَّةُ يَخْلُقُهَا الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ مَا عَاشَتْ هَذِهِ الْمَرْأَةُ كُلَّ تِلْكَ الْمُدَّةِ الطَّوِيلَةِ وَهِيَ صَحِيحَةُ الْفِكْرِ صَحِيحَةُ الْجَسْمِ. وَمِنْذُ مِائَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ عَامًا كُنْتُ بِحَلَبٍ فَقَالَ لِي أَحَدُ مَشَايِخِ حَلَبٍ إِنَّ هُنَاكَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَزِيرَةِ وَهُوَ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ لَمْ يَأْكُلْ وَلَمْ يَشْرَبْ مِنْذُ أَرْبَعَةِ عَشَرَ عَامًا وَهُوَ يَتَجَوَّلُ يَسَافِرُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ، قَالَ نَزَلَ عِنْدِي ضَيْفًا فَلَمْ يَأْكُلْ وَلَمْ يَشْرَبْ. كَذَلِكَ حَصَلَ فِي الْحَبَشَةِ أَنَّ شَيْخًا مِنَ الْأَوْلِيَاءِ كَانَ مُوَلِّعًا بِالْعِبَادَةِ يُحِبُّ الصَّلَاةَ كَأَنَّهُ يَلْتَدُّ بِالصَّلَاةِ مَا لَا يَلْتَدُّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ بِالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ هَذَا مِنْ شِدَّةِ مَا هُوَ مُوَلِّعٌ بِالصَّلَاةِ صَارَ يَخْرُجُ إِلَى غَابَةِ قَرِيبَةٍ مِنَ الضَّيْعَةِ حَتَّى يَصَلِّيَ كَمَا يَشَاءُ وَلَا يَشْغَلُهُ أَحَدٌ فَظَلَّ يَصَلِّيَ هُنَاكَ حَتَّى حَصَلَ لَهُ ذَاتَ يَوْمٍ اسْتِغْرَاقٌ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى قَدَمَيْهِ صَارَ لَا يَتَكَلَّمُ مَعَ أَحَدٍ وَلَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ وَلَا يَجْلِسُ طَرْفَةَ عَيْنٍ لَا فِي لَيْلٍ وَلَا فِي نَهَارٍ وَالنَّاسُ الَّذِينَ كَانُوا يَمْرُونَ فِي تِلْكَ النَّاحِيَةِ صَارُوا يَعْطِفُونَ عَلَيْهِ. لَمَّا رَأَوْهُ تَحْتَ السَّمَاءِ وَلَيْسَ فَوْقَ رَأْسِهِ

(١) مَضَى عَلَيْهَا إِلَى يَوْمِنَا هَذَا نَحْوَ مِائَتَيْنِ وَأَلْفٍ.

شَيْءٌ بَنَوْا فوق رأسه عريشًا حتى تُظله من الشمس وهو لا علم ولا شعور له بهم فأحْدُ أَصْدَقَائِي الطيبين قال قلت في نفسي لعل الشيخ يظل بالنهار واقفًا وبالليل يستريحُ لأَرَأَيْتَهُ اللَّيْلَةَ قال ذهبت إليه فَبِتُّ أراقبه الليلَ كُلَّهُ فلم أره يجلس بل هو كما بالنهار حتى قضى شهرين وهو في هذه الحال ثم ذهبَ من تلك الأرض إلى العاصمة ظل هناك سنين ثم أنا بعد ذلك زرتُهُ. هذا الرجلُ كان بارًا بأمِّه وكان إذا حصل في الضيعة وفاةٌ يهتم بتجهيز الميت. وكان قد تعلم علم الدين وعاش نحو سبعين عامًا من العمر رحمه الله. هذا فيه دليل لنا على أن الأكل والشرب والاستراحة ليست هي التي تخلق الصحة وسلامة الجسم إنما الله هو الخالق الذي يخلق الصحة وسلامة الجسم. كل هذا دليل لنا لنعتبرَ ولنزدادَ يقينًا بأن الله تعالى هو خالق كل شيءٍ فبمشيئة الله تعالى يحصل بالأكل الشَّبَعُ وبشرب الماء الرِّئُ وبمماسَّة النار الإحراقُ أما بدون مشيئة الله لا يحصل شيءٌ من المُسَبِّبَاتِ. كذلك الله تعالى خلق الأمراضَ وخلقَ الأدويةَ فجعل بين الأدوية والأمراض علاقةً فإذا تناول الإنسان الدواءَ يَتَعافَى إن شاء الله في الأزل أن يتعافى هذا الإنسان بهذا الدواءِ أما إن لم يشأ الله تعالى في الأزل أن يتعافى هذا الإنسان بهذا الدواء لا يتعافى.

كذلك السُّمُّ الله تعالى جعله سببًا للضرر فَمَنْ تناول السُّمَّ يحصل له ضرر بمشيئة الله أما إذا لم يشأ الله تعالى أن ينضرَّ إنسانٌ بالسُّم فلا ينضر. كذلك الله

تبارك وتعالى جعل العينَ أَى عَيْنَ الحسود التي تنظر مع حسد سببًا للضرر في المنظور لكن هذا الضررُ بالعين لا يحصل إلا بمشيئة الله كم من إنسان يحسُدُ فينظرُ إلى المنظور بعين الحسدِ فلا يحصل له ضرر كما أن هناك أناسًا كثيرين تنظر إليهم عين الحسود فينضرون هذا كله بمشيئة الله. كذلك السحر بعض الناس يحصل لهم الضرر بالسحر وبعض الناس لا ينضرون وذلك أيضًا كُلُّهُ بمشيئة الله.

ومن الدليل على أنه لا ينضرُّ أحدٌ إلا بمشيئة الله أن الله تعالى وَكَّلَ بالإنسان ملائكةً، اثنان يكتبان ما يعمل الإنسان أحدهما يكتب الحسنات والآخر يكتب السيئات وهناك غيرُ هذين مع كل واحد من البشر وظيفتُهُم أن يحفظوا هذا الإنسان من المهالك لكن المهالك والمضارُّ التي قَدَّرَ الله أن تصيبَ هذا الإنسان فأولئك الملائكة لا يَحُولُونَ بينه وبين تلك المضارَّ لا بد أن تصيبه مع وجودهم لأنه لا يردُّ قدرَ الله تعالى أحدٌ. هؤلاء الملائكة مخلوقون مثلنا لكن الله تعالى ميَّزهم بصفات ليست فينا هؤلاء الملائكة يحفظون الإنسان من مهالك كثيرةٍ فلولا وجودهم لكان الجنُّ يلعبون بنا كما يلعبُ الإنسان بالكرة وذلك لأنهم يروننا من حيث لا نراهم، هم معنا لكن لا نراهم، وهؤلاء الملائكة يحفظوننا في أكثر الأوقات منهم. أما الضرر الذي قَدَّرَ الله وعلم في الأزل أنه يصيبنا من قِبَلِ الجنِّ فالملائكة لا يدفعون عنا هذا بل مع وجودهم يصيبنا ذلك الضرر الذي كتبه الله.

فمما جاء في العين أَنَّ العينَ حَقٌّ أَيْ شَيْءٌ ثَابِتٌ أَنَّ  
الرسول ﷺ قال العينُ حَقٌّ فلو كان شيء سابق القدر  
سبقته العين<sup>(١)</sup> اه معناه أنه لو كان شيء يغلبُ قدرَ الله  
تعالى لسبقت العينُ القدرَ معناه العينُ لها تأثيرٌ كبيرٌ  
لكن لا شيء يغلبُ قدرَ الله. كان اثنان من أصحاب  
رسول الله خرجا مع الرسول في سفر مع أصحابه  
فتجرد أحدهما من ثيابه أي مما سوى ما يستر العورة  
تجرد ليغتسل من ماءٍ مِنْ ماءِ المطر مجتمع في بعض  
الصخور فرفيقه هذا مؤمنٌ من أصحاب رسول الله لَمَّا  
نظر إلى بياض جسمه وحُسْنِ منظره قال والله ما رأيتُ  
كالיום ولا جلدَ عذراءٍ أَيْ بنتًا عذراءٍ أَيْ ما رأيتُ مثل  
هذا الجسد في الحلاوة والحُسن، نطق فأصابه بالعين  
فوقع في الحال مرتميًا، صُرِعَ فِي الْحَالِ فَأَخْبَرَ الرَّسُولُ  
ﷺ أَنَّ فُلَانًا وَفُلَانًا ذَهَبَا إِلَى مَكَانٍ كَذَا فَحَصَلَ لِفُلَانٍ  
أَنَّهُ وَقَعَ فغَضِبَ الرسول ﷺ وقال لَأَيِّ شَيْءٍ أَحَدُكُمْ  
يُضِرُّ أَخَاهُ لِمَاذَا لَمْ يُبَرِّكْ عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup> اه أي لماذا لم يقل  
اللهم بارك فيه ولا تضره ثم الرسول دعا له فتعافى  
وقام كأنه لم يكن به شيء. لو لم ينطق الناظرُ ما  
أصابه لكن الشخصُ لما يُعْجَبُ بِشَيْءٍ بِجَمَالِ شَخْصٍ  
مثلاً فيتكلم ويقول ما هذا هذا شَيْءٌ حَلَوٌ، لما يتكلمُ  
يخلق الله الضررَ فِي الشَّخْصِ الْمَنْظُورِ إِلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ

(١) رواه مسلم في صحيحه باب الطب والمرض والرقى.

(٢) رواه ابن حبان في صحيحه باب دُكْرِ الْأَمْرِ لِمَنْ رَأَى بِأَخِيهِ شَيْئًا  
حَسَنًا أَنْ يُبَرِّكَ لَهُ فِيهِ.

يتكلم لا يحصل مهما أعجبه ذلك الشيء، إن لم يتكلم  
لا يحصل الضرر للمنظور، وإذا قال الشخصُ الناظرُ  
اللهم بارك فيه ولا تضره لا يحصل بعينه ضررٌ  
للشخص. ثم إنه لما ينظرُ هذا الإنسان بعينِ الحسد  
إلى شخص أو إلى شيء يعجبه ويتكلم على وفق ذلك  
ويخلق الله الضرر في هذا الإنسان الشيطان أيضًا تلك  
الساعة يلاحظ أن هذا الإنسان ضربَ هذا الإنسان  
بعينه فيصيبُ ذلك الإنسان فيزدادُ الضررُ في هذا  
الشخص، أما إذا قال الناظر اللهم بارك فيه ولا تضره  
فيكون حَصَنَ ذلك الإنسان حتى لا ينضرَ بعينه.

ثم أيضًا كثيرٌ من إصابات الجن للبشر إنما تكون في  
محل الغُسل وفي الخلاء فإذا قال الإنسانُ قبل أن يحطَّ  
رجله في الخلاء بسم الله وعند التجرد للاغتسال قال  
بسم الله الذي لا إله إلا هو يُحَفِّظُ مِنْ إصَابَةِ الْجِنِّ لَهُ  
وهو في هذا المكان. في زمن سيدنا عليٍّ كانت امرأةٌ  
اغتسلت في مكان يبال فيه وما تَحَصَّنَتْ ما قالت بسم  
الله ولا قالت بسم الله الذي لا إله إلا هو فإذا بها  
تنصرعُ على الأرض فأخبرَ سيدنا عليٌّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ  
ففرقاها فقامت وليس بها شيءٌ. وقد قال ﷺ أَكْثَرُ مَنْ  
يَمُوتُ مِنْ أُمَّتِي بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ وَقَدْرُهُ بِالْأَنْفُسِ<sup>(١)</sup> اه  
المعنى أن أكثرَ من يمرض مرضًا يؤدي إلى الموت في  
أُمَّتِي يكون من العين هذه الأمراض التي تكون مُعْضِلَةً

(١) رواه أبو داود الطيالسي في مسنده باب بهاء مُشْكِلٍ مَا رَوَى عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَيْنِ أَنَّهَا حَقٌّ وَفِي الْإِسْنَادِ لِمَنْ بَلَغَ بِهَا.

لا ينجح علاجُ الأطباءِ فيها تكون من العين. فإذا أراد الشخص أن يُحصَنَ ولده يقولُ أُعِيدُكَ بكلماتِ الله التامةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ اهـ فإذا قال هذا حَصَّنَ ولده فإن كان أولاده عددًا يحصّنهم جملةً فيقولُ أُعِيدُكُمْ وإن شاء يحصّنُ هذا بمفرده ويحصّنُ هذا بمفرده ويقولُ أُعِيدُكَ.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الثاني والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## الله ليس حجمًا ولا يتّصف بصفات الحجم

درس ألقاه المحدث الأصولي الشيخ عبد الله بن محمد  
العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان أن الله ليس  
حجمًا ولا يتّصف بصفات الحجم. قال رحمه الله  
تعالى رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن وصلواتُ الله البرّ الرحيم والملائكة  
المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وسلامه  
عليه.

أما بعد فالله تعالى خالقُ العالمِ كلّهُ خالقُ الأجسام  
اللطيفة والكثيفة وخالقُ صفاتِ الأجسام كالحركة  
والسكون والكون في جهةٍ ومكانٍ فالله تعالى لا يجوزُ  
عليه المكانُ والمكانُ هو الفراغ الذي يشغله الحجمُ  
وهذا لا يجوز على الله، يجوز على الإنسان ونحوه.  
الآن الإنسانُ عندما يجلس يأخذ مكانًا من الفراغ هذا  
مكانه ليس المكان شيئًا صلبًا يعتمد عليه فقط، الفراغ  
الذي يَحْوِي جسمًا يسمى مكانًا.

من قال الله متصلٌ قاعدٌ على العرش أو قال منفصلٌ  
غير قاعد على العرش كلاهما أثبتا المكانَ لله وهذا

كفر. العرش واقف في الفراغ والسماء واقفة في الفراغ وهذه الأرض واقفة في الفراغ كل هذا مكان والله تعالى منزلة عن ذلك لا هو واقف في الفراغ ولا هو معتمد على شيء صلب كما نحن نعتمد على شيء صلب. الله تعالى كان قبل الفراغ وقبل هذه الأشياء الصلبة وقبل الأشياء اللطيفة كالضوء والظلام لأنه ليس حجمًا كالإنسان أو كالريح ولو كان كذلك لكان له مكان في الفراغ. كل هذا مخلوق لم يكن ثم كان.

أهل السنة يقولون كان الله ولا مكان معناه أنه كان قبل الأجرام اللطيفة وقبل الأجرام الصلبة كالعرش والسموات قبل هؤلاء كلهم كان موجودًا من غير أن يكون مستقرًا على فراغ أو حجم صلب.

أهل السنة يقولون الجسم مؤلف من جرم لا يتجزأ بحيث لا يكون له طول ولا عرض ولا عمق وهذا يقال له الجوهر الفردي لا تراه العين منه تتركب الأجسام. كل الأجرام لم تكن موجودة ثم وجدت فمن قال إن العالم لم يزل موجودًا ووجوده ليس له ابتداء ما من نطفة إلا من إنسان وما من إنسان إلا من نطفة إلى غير انقطاع فهو باطل وهذا كلام الكفار. عندهم ما من بيضة إلا من دجاجة والعكس إلى ما لا أول وهذا كفر. نحن نقول الإنسان أصله من تراب ثم هذا الذي خلق من تراب خرج منه إنسان المني له أصل ينتهي إليه والتراب الذي خلق منه البشر له أصل ينتهي إليه وهو العدم. وكذلك النور والليل والنهار ما كانت

موجودة ثم أوجدها الله، الله موجودٌ ليس لوجوده ابتداء لأنه لو كان لوجوده ابتداء لكان مثل غيره وهو موجودٌ من دون أن يكون حجمًا لأنه لو كان حجمًا كثيفًا كالإنسان والحجر والشجر لكان له أمثال ولو كان حجمًا لطيفًا كالنور لكان له أمثال فثبت أن الله تعالى ليس حجمًا كثيفًا ولا حجمًا لطيفًا وثبت أنه ليس حجمًا صغيرًا ولا حجمًا كبيرًا لأن صغر الحجم وكبر الحجم من صفات الحجم، فلما ثبت أنه ليس حجمًا وجب أن يُنزه الله عن صفات الحجم كلها عن الحركة والسكون والاتصال والانفصال والتحيز في الجهة والمكان وعن الانفعال وأنه لا يتصف بصفة حادثة. وكما أن ذاته أزلي لا ابتداء له كذلك صفاته أي قدرته وإرادته وحياته وسمعه للأصوات وبصره للمبصرات وعلمه وكلامه أزلي أبدي ليس شيء منها يحدث ثم ينقضي أو يتجدد لذلك لا يُقال إنه يتكلم بالحرف والصوت لأنه لو كان يتكلم بالحرف والصوت لكان مثلنا فالقرءان والتوراة والإنجيل والزبور يقال لها كلام الله لأنها عبارة عن كلام الله الذي ليس حرفًا ولا صوتًا لا بمعنى أن الله قرأها بالحرف والصوت. بعضها بلغة العرب وبعضها باللغة العبرية وبعضها باللغة السريانية.

ومن فكر ونظر بعقله في الشمس يزداد يقينًا بأن الله ليس حجمًا لأن الشمس حجم متحيز في جهة فوق كثيرة النفع ومع هذا لا تستحق أن تكون إلهاً لتعبد. فلو كان الحجم يستحق الألوهية لاستحققت الشمس

فكيف يستحق حجمٌ مستقرٌّ فوق العرش يتوهمه المشبهةٌ  
موجودًا. فالله موجود ليس حجمًا صغيرًا ولا حجمًا  
كبيرًا موجود بلا مكان.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الثالث والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان أن الله تعالى موجود بلا مكان  
وبيان فضل أبي بكر وعمر  
وعائشة رضى الله عنهم

درس ألقاه المتكلم الفقيه المحدث الشيخ عبد الله بن  
محمد العبدري رحمه الله تعالى في بيته وهو في بيان  
أن الله موجود بلا مكان. قال رحمه الله تعالى رحمةً  
واسعةً

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
محمد أشرف المرسلين وسلم.

أما بعد فقد قال رسول الله ﷺ أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ  
بَصْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَلَّا يَعُودَ إِلَيْهِ بَصْرُهُ<sup>(١)</sup> اهـ  
معنى الحديث أن رَفَعَ البَصْرَ إِلَى السَّمَاءِ أَى النَّظَرَ إِلَى  
السَّمَاءِ فِي حَالِ الصَّلَاةِ أَمْرٌ عَظِيمٌ يَسْتَحِقُّ هَذَا الْإِنْسَانُ  
بِسَبَبِهِ أَلَّا يَعُودَ إِلَيْهِ بَصْرُهُ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ  
طَمَسَ لَهُ بَصْرَهُ جَزَاءً لَهُ عَلَى رَفْعِهِ بَصْرَهُ فِي الصَّلَاةِ إِلَى  
السَّمَاءِ كَانَ مُسْتَحِقًّا لَذَلِكَ فَمِنْ هُنَا ظَهَرَ أَنَّ رَفَعَ الْبَصْرَ  
إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ مِمَّا يَكْرَهُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ طَمَسَ

(١) رواه أحمد في مسنده باب حديث جابر بن سمرة السوائي.



هذا الإنسان بصره أى ذهب أى لو ذهب هذا الإنسان بصره وعمى جزاء على ما فعله لكان هذا الإنسان مُسْتَحَقًّا لذلك.

وروي في الصحيح من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام فى السجود أن يحول الله رأسه رأس حمار<sup>(١)</sup> اهـ هذا الحديث الذى رواه أبو هريرة عن النبى ﷺ فيه أن الذى يرفع رأسه قبل الإمام من السجود يستحق أن يحول الله رأسه رأس حمار، المعنى أن رفع الرأس من السجود قبل الإمام ذنب حرام<sup>(٢)</sup> من جملة ما حرّم الله تعالى على عباده فليحذر المصلون ذلك فمن تعمّد رفع رأسه من السجود قبل الإمام فليس له من صلاته ثواب لأنه ارتكب ذنباً حرّمه الله تعالى فلو مسخ رأسه رأس حمار حقيقة أى لو حولت صورة وجهه إلى صورة حمار لكان جديراً بذلك لعظم ذنبه. هذا العبد تعرض لسخط الله بحيث إنه يستحق أن يحول الله وجهه وجه حمار يعنى فى الدنيا ليس معناه أن الله يحول وجهه وجه حمار فى الآخرة

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب النهى عن سبق الإمام بركوع أو سجود ونحوهما.

(٢) هذا على ما مشى عليه النووى فى المجموع، وكذا قاله فى شرح الروض عقب ذكر هذا الحديث، وقد قال الشيراملى فى حاشيته على النهاية ومذهبنا أن مجرد رفع الرأس قبل الإمام أو القيام أو الهوى قبله مكروه كراهة تنزيه، وأنه حسن له العود إلى الإمام إن كان باقياً فى ذلك الركن اهـ

لا بل المعنى أنه الآن فى الدنيا يستحق ذلك يستحق أن تتحول صورة وجهه صورة حمار من عظم ذنبه ولم يذكر رسول الله ﷺ رفع الرأس قبل الإمام فى الركوع لكنه أيضاً مُحَرَّمُ رَفْعِ الرأس من حال الركوع قبل أن يرفع الإمام عمداً حراماً، مَنْ رَفَعَ رأسه من الركوع قبل أن يرفع الإمام رأسه عمداً حراماً لكن رفع الرأس من السجود قبل الإمام عمداً أشدّ معصية، لذلك الرسول ﷺ ذكر رفع الرأس من السجود قبل الإمام لكونه أشدّ ذنباً وكلاً الأمرين حراماً رفع الرأس من السجود قبل الإمام عمداً حرام وهو أحرَمُ لأنّ السجود هو أقرب ما يكون العبد من ربه، حالة السجود هو أقرب ما يكون من ربه كما صح فى الحديث. وهذا دليل على أن الله تبارك وتعالى موجودٌ بلا مكان لأنه لو كان موجوداً بالمكان لكان الراكع أقرب إلى الله لو كان الله تعالى متحيزاً فى سماء من السموات السبع أو متحيزاً على سطح العرش أو فى مُقَعَّرِ العرش لو كان الله تعالى كذلك كما يتوهم البِدْعِيُّونَ لم يكن العبد أقرب إلى ربه فى حال السجود من سائر الأحوال لكنه بما أن الله موجود بلا مكان فالأماكن كلها أى العرش والفرش بالنسبة إلى ذات الله على حدّ سواء، كلُّ الأماكن بالنسبة له على حدّ سواء، فلذلك كان أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد.

بعض أساطين العلماء هو الإمام الملقّب بإمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجوينى قال فى هذا الحديث لا تُخْبِرُونِى عَلَى يُونُسَ بْنِ

مَتَّى<sup>(١)</sup> اه قال فيه إِيْذَانٌ وَإِعْلَامٌ لَنَا أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى موجود بلا مكان لذلك الرسول عليه الصلاة  
والسلام نهى عن أَنْ يُفَضَّلَ عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى الَّذِي  
كَانَ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ بُرْهَةً مِنَ الزَّمَنِ ابْتِلَعَهُ الْحَوْتُ  
وَكَانَ بَطْنُ الْحَوْتِ مُسْتَقَرَّهُ وَالرَّسُولُ ﷺ صَعَدَ إِلَى  
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ بَلْ إِلَى مَا فَوْقَهَا كَمَا أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ  
فِي صِفَةِ عُرُوجِهِ أَنَّهُ رُفِعَ إِلَى مَسْتَوًى يَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفُ  
الْأَقْلَامِ، مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ يُونُسَ بْنَ مَتَّى الَّذِي كَانَ فِي  
قَعْرِ الْبَحْرِ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ وَأَنَا الَّذِي وَصَلْتُ إِلَى ذَلِكَ  
الْمَسْتَوًى الَّذِي هُوَ فَوْقَ السَّبْعِ سَمَوَاتٍ وَفَوْقَ سِدْرَةِ  
الْمُنْتَهَى عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ فَلَا أَنَا  
أَقْرَبُ مِنْهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ الْمُنَزَّهِ عَنِ الْمَكَانِ وَلَا  
هُوَ أَقْرَبُ مِنِّي إِلَيْهِ فَكَلَانَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ عَلَى  
حَدِّ سَوَاءٍ، أَيْ لَسْتُ أَنَا قَرِيبًا مِنْ ذَاتِ اللَّهِ قُرْبًا يَجْعَلُ  
يُونُسَ بْنَ مَتَّى فِي حَالِ كَوْنِهِ فِي قَعْرِ الْبَحْرِ فِي بَطْنِ  
الْحَوْتِ بَعِيدًا مِنْ ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى، الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ بِمَا  
أَنَّ الْقَرَبَ مِنْهُ لَا يَكُونُ بِالمَسَافَةِ لَكُونِهِ مَنْزَهَا عَنْ  
الْمَكَانِ لَا يَكُونُ أَحَدٌ أَقْرَبَ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ مِنْ أَحَدٍ أَيْ  
فَكُلُّ الْعِبَادِ وَكُلُّ الْأَمَاكِنِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ عَلَى حَدِّ  
سَوَاءٍ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى موجود بلا مكان وهذا هو المعنى  
الَّذِي يَعْتَقِدُهُ أَهْلُ السَّنَةِ الْمُنَزَّهُونَ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ مِثَابَهَةِ  
الْمَخْلُوقِينَ.

(١) رواه البخارى فى صحيحه باب قول الله تعالى ﴿وَلَوْ يُوَسَّسُ لَيْنَ  
الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى قوله ﴿فَتَأْتُوا فِتْنَتَهُمْ إِلَى جِبْنٍ﴾ ورواه مسلم فى  
صحيحه باب فى ذكر يونس عليه السلام.

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ذَكَرَ فِي بَعْضِ الْآيَاتِ مَا ظَاهَرَهُ  
يُوهِمُ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ بِذَاتِهِ وَفِي  
بَعْضِ الْآيَاتِ ذَكَرَ مَا ظَاهَرَهُ يَقْتَضِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي  
هَذِهِ الْأَرْضِ. أَمَّا مَا يُوهِمُ ظَاهَرَهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُسْتَقَرٌّ  
فَوْقَ الْعَرْشِ فَلَيْسَ هُوَ الْمَرَادُ لِلَّهِ تَعَالَى مِنْ مَعَانِي تِلْكَ  
الْآيَاتِ الْقِرْءَانِيَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ  
عِبَادِهِ﴾<sup>(١)</sup> وَقَوْلِهِ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾<sup>(٢)</sup>  
فَهَاتَانِ الْآيَاتَانِ مِنْ نَظَرٍ إِلَى الظَّاهِرِ يَتَخَيَّلُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
مُسْتَقَرٌّ بِذَاتِهِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ بَلْ فَوْقَ الْعَرْشِ وَلَيْسَ  
ذَلِكَ مَرَادُ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ ذَلِكَ مَعْنَى الْآيَتَيْنِ إِنَّمَا ذَلِكَ  
أَمْرٌ تَتَوَهَّمُهُ أَذْهَانُ بَعْضِ النَّاسِ، وَأَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي  
ظَاهَرُهَا يُوهِمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى  
مُخْبِرًا عَنْ بَعْضِ أَنْبِيَائِهِ ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَيْكَ رَبِّي سَيَّهَدِينَ﴾<sup>(٣)</sup>  
هَذِهِ الْآيَةُ ظَاهَرُهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَاتٌ مُتَحَيِّزٌ  
فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ ذَلِكَ النَّبِيَّ قَصَدَ ذَلِكَ الْمَكَانَ، لَكُونِ  
ذَلِكَ شَيْئًا يَسْبِقُ إِلَى الْوَهْمِ لَيْسَ مَعْنَى الْآيَةِ، لِأَنَّهُ لَمْ  
يُردِ اللَّهُ بِقَوْلِهِ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾<sup>(٤)</sup> أَنَّ اللَّهَ  
بِذَاتِهِ مُسْتَقَرٌّ مُتَحَيِّزٌ عَلَى سَطْحِ الْعَرْشِ أَوْ فِي مَا يَوَازِيهِ  
مِنْ جِهَةٍ فَوْقَ ذَلِكَ لَيْسَ مَرَادُ اللَّهِ تَعَالَى بِهَذِهِ الْآيَةِ  
﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَيْكَ رَبِّي سَيَّهَدِينَ﴾<sup>(٥)</sup> أَنَّهُ مُتَحَيِّزٌ فِي هَذِهِ  
الْأَرْضِ بَلْ مَعْنَى كُلِّ مِنَ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ غَيْرُ ظَاهَرِهَا  
كُلُّ مِنَ الْآيَاتِ الثَّلَاثِ مَعَانِيهَا غَيْرُ ظَاهَرِهَا فإِذَا قَوْلُهُ

(١) سورة الأنعام/ الآية (١٨).

(٢) سورة طه/ الآية (٥).

(٣) سورة الصافات/ الآية (٩٩).

تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ لا يجوز أن نفهم منه أن الله بذاته مستقر على العرش وكذلك لا يجوز أن نفهم من قوله ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ (٩٩) أنه مستقر متحيز في هذه الأرض إنما المراد من هذه الآيات كلها معنى ليس فيه تشبيه الله بخلقه أى ليس فيه إثبات المكان والحيز لله تعالى فيؤفق بين الآيات لأنَّ القراءان يُصَدَّقُ بعضُهُ بعضًا ويقال لذلك فى قوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥) أى بلا كيف أى من غير أن يكون على معنى الجلوس أو الاستقرار أو المحاذاة وكذلك فى قوله ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ (٩٩) إنه ليس المراد إثبات الحيز والمكان لله تعالى فى هذه الأرض إنما معناه إتنى ذاهب إلى ربي بلا كيف أى من غير معنى المكان والحيز. والذي يقرب هذا المعنى الصحيح من القلب أن يعرف الإنسان أن الله تعالى كان قبل المكان أى قبل العرش وما دونه، ولا يُقْبَلُ أن يكون فى مكان قبل وجود المكان، لا يُعْقَلُ أن يكون ذلك فلمَّا ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ تعالى كان قبل المكان موجودًا بلا مكان فلا يُسْتَغْرَبُ أن يكون الله تعالى بعد أن خلق المكان العرش وما تحته موجودًا بلا مكان كما قال مصباح التوحيد وصباح التفريد على بن أبى طالب رضى الله عنه كان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان اهـ

ويكفى بطريق الاختصار أن يُلاحظ الإنسان هذه الكلمات فى نفسه كان الله ولا مكان وهو الآن على ما عليه كان وهذا مأخوذ من قول الله تعالى ﴿لَيْسَ

كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (١). أصحاب رسول الله ﷺ كانت أذهانهم سيالة أى سريعة الفهم كانوا يفهمون المعنى الصحيح بسماع الكلمات يفهمون المعنى الصحيح لمَّا سمعوا قول الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ تعالى موجودٌ بلا مكان وأنه لا تجوزُ عليه الألوان لا البياض ولا السواد ولا الشقرة ولا الحمرة ولا الزرقاة وأنه مُنَزَّهٌ عن الحجم والمساحة والطول والعرض والعمق مُنَزَّهٌ عن ذلك كله كانوا يعلمون من هذه الكلمات ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ معانى التنزيه كلها كانوا يفهمون من قول الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنزيه الله عن المكان وتنزيهه عن اللون وتنزيهه عن المساحة وتنزيهه عن الشكل وتنزيهه عن الكيفية كانوا يفهمون ذلك، هذا الأمر الذى اليوم قد يُدْرَسُ على بعض الناس أيامًا عديدة ثم لا يفهمون المعنى المقصود معنى التنزيه الكافى، أما أولئك كانوا يفهمون هذه المعانى معانى التنزيه لله تعالى عن المكان واللون والشكل والحيز من هذه الكلمة الموجزة الجامعة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وكذلك يفهمون ذلك من قول الله تعالى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) اللَّهُ الصَّكَمُ (٢) لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤) (٢) من هذه الكلمات كانوا يفهمون التنزيه، التنزيه بجميع وجوهه كانوا يفهمون.

(١) سورة الشورى/ الآية (١١).

(٢) سورة الإخلاص.

وأما قوله تعالى ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾ صح عن الصحابة تفسيره بأنه دُنُو جبريل من محمدٍ فقوله تعالى ثم دنا فيه ضمير يعود إلى جبريل وكذلك قوله فتدلى فيه ضمير يعود على جبريل والمعنى أن جبريل دنا من رسول الله فتدلى إليه وذلك بعد أن رجع الرسول ﷺ من المستوى الذى وصل إليه وسمع فيه كلام الله ورأى الله بقلبه لا بعينه بعد أن نزل من المستوى الذى كان فيه بعد أن تركه جبريلُ جاءه جبريلُ وهو نازل فدنا إليه فتدلى فى صورته الأصلية التى هى ذاتٌ له ستمائة جناح ليس بالصورة التى كان فيها حين أخذه من مكة من الكعبة التى كان نائمًا فيه ثم أتى به إلى المسجد الحرام ثم أركبهُ البراق رَدِيفًا له جبريلُ فى الأمام وسيدنا محمد خلفه تلك الصورة صورة بشرٍ عادى لكنه ما لبث تحول فى هذه المدة التى انفرد فيها الرسول ﷺ وغاب عنه فظهر له أى تبدى له جبريل بتلك الصورة التى هى ذات ستمائة جناح، عن هذا يخبرنا الله تعالى بقوله ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ (٨) كذلك قوله تعالى ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ (٩) أراد الله به أن جبريل كان فى دنوه من محمد كقاب قوسين أو أدنى أى أقرب والقوسان هما الذراعان. هذا معنى الآية وليس معناه أن الله اقترب من الرسول ﷺ حتى صار قريبًا منه بالمسافة كذراعين أو أقل لا، لأن القرب بالمسافة يكون بين جسم وجسم والله تعالى

ليس جسمًا ولا له مكانٌ سبحانه.

الله تبارك وتعالى بما أنه منزّه عن المكان ليس الذين فى البحار أو فى الأرض السابعة فى بُعد مكانيٍّ من ذات الله تعالى كما أن ملائكة الله الحاقين من حول العرش ليسوا قريبين من الله تعالى قُربًا مَسَافِيًا فهو منزّه عن القُربِ المكانيّ وهذا الحديث الذى رواه مسلم أقرب ما يكونُ العبدُ من ربه وهو ساجدٌ (١) اه دليل على هذا المعنى أى أن الله منزّه عن المكان لأنه لو كان مُتَمَكِّنًا متحيزًا فى العرش لكان أهلُ الأرضِ بعيدين من الله تعالى وأبعدهم من الله ساجدٌ ولكان الملائكة الحاقون من حول العرش أفضل من أنبياء الله الذين كانوا نشأوا فى الأرض ثم بعد موتهم مستقرهم قبورهم.

كلُّ نبيٍّ من أنبياء الله بعد موته لا يستقر فى الجنة ولا فى العرش كأولئك الملائكة الحاقين من حول العرش إنما مستقرهم قبورهم. روينا بالإسناد الصحيح من حديث أنس ابن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال الأنبياءُ أحياءٌ فى قبورهم يُصلُّون (٢) اه هذا على الدوام إلى أن يُنفخ فى الصور ويومُ يُنفخ فى الصور يُغشى عليهم لا يموتون مorte ثانية بل يُغشى عليهم تلك الساعة عند نفخة الصَّعِقِ التى يموت فيها من كان عندئذٍ على وجه الأرض من الإنس والجنّ كلهم يموتون تلك الساعة أما الأنبياء الذين يكونون فى

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب ما يقال فى الركوع والسجود.

(٢) رواه البزار فى مسنده باب مُسند أبى حمزة أنس بن مالك.

قُبُورِهِمْ يُغَشَّى عَلَيْهِمْ لَا يَمُوتُونَ مَوْتَةً غَيْرَ مَوْتَتِهِمْ  
 الْأُولَى، مَثَلًا سَيِّدَنَا مُحَمَّدٌ ﷺ لَا يَمُوتُ إِلَّا الْمَوْتَةُ  
 الَّتِي مَاتَهَا فِي الْمَدِينَةِ الْمُنُورَةِ فِي بَيْتِهِ الَّذِي كَانَتْ  
 عَائِشَةُ تَسْكُنُهُ اخْتَارَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَكُونَ مَوْتُهُ  
 وَدُفْنُهُ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ الصَّدِيقَةِ بِنْتِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا هَذَا فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى فَضْلِ عَائِشَةَ عَلَى سَائِرِ نِسَاءِ  
 الرَّسُولِ ﷺ سِوَى خَدِيجَةَ عَائِشَةَ أَفْضَلُ نِسَاءِ الرَّسُولِ  
 أَفْضَلُ أَزْوَاجِ الرَّسُولِ بَعْدَ خَدِيجَةَ. خَدِيجَةُ سَبَقَتْهَا  
 بِالْوَفَاةِ مَاتَتْ قَبْلَ الْهَجْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ الرَّسُولُ فَاللَّهُ  
 تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَوْلَا أَنَّ لَهَا فَضْلًا عِنْدَهُ عَلَى غَيْرِهَا مِنْ  
 أَزْوَاجِ الرَّسُولِ لَمْ يَكُنْ يَتَوَفَّى النَّبِيَّ فِي بَيْتِهَا تُوفَّى فِي  
 بَيْتِهَا وَدُفِنَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي تُوفَّى فِيهِ حَفَرُوا لَهُ قَبْرًا فِي  
 بَيْتِ عَائِشَةَ دُفِنَ هُنَاكَ. هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي اتَّفَقَ عَلَيْهِ  
 الْعُلَمَاءُ لَا يَخْتَلِفُ فِي ذَلِكَ عَالَمٌ عَنْ عَالَمٍ كُلُّ الْعُلَمَاءِ  
 مُتَّفَقُونَ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ تُوفَّى وَدُفِنَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَوْلَا مَا لَهَا مِنَ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ عِنْدَ اللَّهِ  
 مَا كَانَ لَهَا هَذَا الْحِطُّ، هَذَا الْحِطُّ الْكَبِيرُ مَا كَانَ لَهَا،  
 مَا نَالَتْ هَذَا الْحِطُّ الْكَبِيرَ إِلَّا لِأَنَّهَا أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ  
 تَعَالَى مِنْ أَزْوَاجِهِ اللَّاتِي كُنَّ فِي قَيْدِ الْحَيَاةِ عِنْدَ وَفَاةِ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ أَيْضًا كَانَ حِطُّ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرُ  
 أَنَّهُمَا دُفِنَا بِجَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يُدْفَنْ هُنَاكَ أَحَدٌ  
 غَيْرُهُمَا فِي هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي هُوَ بَيْتُ عَائِشَةَ، بَعْدَ أَنْ  
 دُفِنَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ مَاتَ أَبُو بَكْرٍ فَدُفِنَ فِيهِ خَلْفَ  
 مَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَدُفِنَ  
 خَلْفَ مَنْكِبِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَمْ يَنْلُ هَذَا

الْفَضْلَ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ لَا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ  
 وَلَا مِنْ غَيْرِهِمْ حَتَّى بَنَتْهُ فَاطِمَةُ مَا دُفِنَتْ هُنَاكَ دُفِنَتْ فِي  
 الْجَبَّانَةِ الْعَامَةِ فِي الْبَقِيعِ كَذَلِكَ عَمَّهُ الْعَبَّاسُ كَذَلِكَ  
 الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَذَلِكَ زَيْنُ الْعَابِدِينَ  
 كَذَلِكَ غَيْرُهُمْ مِنْ أَكْبَارِ أَهْلِ الْبَيْتِ مَا نَالَ هَذَا الْحِطُّ  
 الَّذِي نَالَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُ. الْفَضْلُ بِتَفْضِيلِ اللَّهِ تَعَالَى  
 لَيْسَ الْفَضْلُ بِالْعَاطِفِيَّةِ، لَيْسَ الْفَضْلُ بِالنَّسَبِ، لَوْ كَانَ  
 الْفَضْلُ بِالنَّسَبِ كَانَ الْعَبَّاسُ أَوْلَى مَنْ يُدْفَنُ هُنَاكَ فَالَّذِي  
 يَطْعَنُ فِي عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأَبِي بَكْرٍ وَعَمْرُ مَثَلُهُ  
 كَمَثَلِ نَامُوسَةٍ أَىْ بَعُوضَةٍ نَفَخَتْ عَلَى جَبَلٍ لِتَزِيلَهُ  
 إِذَا أَكْرَمَ الرَّحْمَنُ عَبْدًا بَعِزَّةً

فَلَنْ يَقْدَرَ الْمَخْلُوقُ يَوْمًا يُهَيِّنَهُ اهـ  
 الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَالِيَّ الرَّتَبَةِ عِنْدَهُ فَهُوَ عَالِيُ الرَّتَبَةِ  
 لَا أَحَدٌ مِمَّنْ يَحْسُدُهُ أَوْ يُنَاوِؤُهُ يَجْعَلُهُ عَلَى خِلَافِ تِلْكَ  
 الصِّفَةِ كَذَلِكَ الَّذِي أَهَانَهُ أَى الَّذِي هُوَ هَيِّنٌ عَلَى اللَّهِ  
 فَهُوَ هَيِّنٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَجْعَلَهُ مِنَ الْأَعْلَى دَرَجَةً  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ (١)  
 الْإِنْسَانُ الْمُؤْمِنُ لَا يَكُونُ كَامِلَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُسَلَّمَ لِلَّهِ  
 تَعَالَى تَسْلِيمًا وَيَسْتَسْلِمَ اسْتِسْلَامًا أَى لَا يَعْتَرِضُ عَلَى  
 شَيْءٍ مِمَّا أُنْزِلَ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ وَحَتَّى لَا يَعْتَرِضُ عَلَى  
 إِنْسَانٍ فَضَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَابِ الْحَسَدِ أَوْ الْأَنَانِيَّةِ  
 لِذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ  
 وَالتَّيْمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ مِمَّا رَوَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ

ربه تبارك وتعالى مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ ءَاذَنَتْهُ  
بِالْحَرْبِ<sup>(١)</sup> اهـ الإنسان الذي يحارب أولياء الله كأبي  
بكر وعمر وعائشة فهو مخذولٌ ممقوتٌ لن يضرَّ أولئك  
بما لهم مِنَ الفضل عند الله لن يضرهم شيءٌ لن يضر  
أبا بكر شيئًا ولن يضر عمرَ شيئًا ولن يضر عائشة شيئًا  
لن يستطيع أن يَنْقُصَ من درجاتهم التي كتب الله لهم  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ إنما يضرُّ نفسه هذا الإنسان إنما يضر نفسه  
لأنه تَعَرَّضَ لِسَخَطِ الله تعالى وَمَقْتِهِ.

مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ ءَاذَنَتْهُ بِالْحَرْبِ اهـ أَى لِيَعْلَمَ  
أَتَى مُحَارِبُهُ وَمَنْ حَارَبَهُ اللهُ تعالى فهو المحرومُ  
الهالكُ الخاسرُ، الَّذِي يُحَارِبُ وَلِيًّا مِنْ أولياء الله  
يَهْلِكُ وَيَخْسَرُ ولا سِيَّما أبو بكر وعمر اللذان هما  
أفضل أولياء أمة محمد ﷺ لن يلحق بهما فى  
درجاتهما حتى يكون معهما سواءٌ أَحَدٌ مِنْ هذه الأمةِ  
مهما بلغ فى الفضل عند الله فَإِنَّ الله تعالى يُفْضِلُ  
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ على مَنْ يَشَاءُ. هذا  
سيدنا محمد ﷺ ما عاش مِنَ العمرِ إِلَّا ثَلَاثًا وستين  
سنةً وَالْقَدْرُ الَّذِي عاشه بعد أن نزل عليه الوحيُ ثَلَاثُ  
وَعِشْرُونَ سنةً ومات قبله من الأنبياء من عاش ألفَ  
سنةً، هذا نوحٌ عليه السلام عاش أكثرَ مِنْ ألفِ سنةٍ  
وآدمُ عاش ألفَ سنةٍ مع ذلك اللهُ تعالى فَضَّلَ  
محمدًا الَّذِي عاش ثَلَاثًا وستينَ سنةً فقط.

(١) رواه البخارى فى صحيحه بَابُ التَّوَأُّعِ.

لو كان الفضلُ بطول العمرِ فى العبادة فى الإسلام  
لكان أولئك أفضلَ مِنْ رسول الله بدرجات كثيرةٍ  
بدرجاتٍ مُضَاعَفَةٍ ءَادَمُ ونوحٌ لكانا أفضلَ مِنْ سيدنا  
محمد بمراتبٍ كثيرةٍ لكنه عليه الصلاة والسلام فَضَّلَهُ  
اللهُ تبارك وتعالى هذا الفضلُ على ءَادَمَ وعلى نوح  
وغيرهما مِنَ الأنبياء بل وعلى الملائكة الذين لَا  
يَأْكُلُونَ ولا ينامون ولا يشربون بل لَا يَفْتَرُونَ عن ذِكْرِ  
الله تعالى لِيَلْهَمْ ونهارهم فى طاعة الله، رُفِعَ عنهم  
النومُ والتعبُ والجوعُ والعطشُ والشهوةُ، رُفِعَ عنهم كُلُّ  
هذا وهم خلقوا قبلَ ءَادَمَ وإن كان لم يَرِدْ فى تحديد  
وجود الملائكة قبلَ ءَادَمَ مدَّةٌ معينةٌ فى ذلك لكنه من  
المعلوم قطعًا أن الملائكة خُلِقُوا قبلَ ءَادَمَ، ومع ذلك  
فالنبي محمد ﷺ أفضلُ منهم.

فليس هناك طريقٌ يَصِلُ به العبدُ إلى مراتب الكمالِ  
إلا الإيمانُ بالله ورسوله والتسليمُ لله ولرسوله بأن  
يُثَبِّتَ العبدُ ما أثبتَهُ الرسولُ وَيَنْفِي ما نفاه الرسولُ.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

## الدرس الرابع والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان بر الوالدين وخطر عقوقهما

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان بر الوالدين وخطر عقوقهما. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن وصلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وحبیب رب العالمين.

أما بعد فإن من معاصي البدن التي هي من الكبائر أي من المعاصي التي لا تُلزَمُ جارحة من الجوارح عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولو مع وجود أقرب منه، قال بعض الشافعية في ضبطه هو ما يتأذى به الوالدان أو أحدهما تأذيًا ليس بالهين في العرف.

ومن عقوق الوالدين الذي هو من الكبائر ترك الشخص النفقة الواجبة عليهما إن كانا فقيرين، أما إن كانا مكتفين فلا يجب الإنفاق عليهما، لكن ينفق عليهما من باب البر والإحسان إليهما، فيُسَنُّ له أن يعطيَهما ما يحبانه، بل يسن أن يطيعَهما في كل شيء إلا في معصية الله، حتى في المكروهات، إذا أطاع أبويه يكون له ذلك رفعة درجة عند الله إن نوى نية

حسنة. قال الفقهاء إذا أمر أحد الوالدين الولد أن يأكل طعامًا فيه شبهة أي ليس حرامًا مؤكدًا يأكل لأجل خاطرهما ثم من غير علمهما يتقايؤه اهـ وقالوا إذا أمر أحد الوالدين ولده بفعل مباح أو تركه وكان يغتم قلب الوالد أو الوالدة إن خالفهما يجب عليه أن يطيعَهما في ذلك اهـ

ومن بر الوالدين أن يبرَّ مَنْ كان أبوه يحبه بعد وفاة أبيه بالزيارة والإحسان، كذلك من كانت تحبه أمُّه بعد وفاتها، أي أن يصلهم ويحسن إليهم ويزورهم. قال رسول الله ﷺ إِنَّ مِنْ أَبْرِّ الْبِرِّ أَنْ يَبْرَّ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدِّ أَبِيهِ بَعْدَ أَنْ يُؤَلِّيَ<sup>(١)</sup> اهـ أي بعد أن يموت. ومن برَّ الوالدين زيارتهما بعد موتهما.

ومن أراد أن يكون بارًّا فعليه أن يطيعَهما في كل المباحات أو أغلبها. قال أهل العلم يُشْرَعُ أن يطيع الولد والديه في المباح والمكروه، لكن لا يجب طاعتهما في كل مباح بل يجب أن يطيعَهما في كل ما في تركه يحصل لهما غم بسببه وإلا لا يكون واجبًا، فإذا طلب أحد الوالدين من الولد أن لا يسافر وكان سفره بلا ضرورة وجب عليه ترك ذلك السفر إذا كان يغتم بسفره. وإذا أراد الأب أو الأم منع ولدهما من الخروج من البيت بدون إذنه فإن كان خروجه يُسَبِّبُ للأب غمًّا شديدًا بحيث يحصل له انهيارٌ أو شبه ذلك عندئذ لا يجوز له الخروج بدون إذنه بل يكون خروجه

(١) رواه مسلم في صحيحه باب صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما.



من الكبائر لأن الأذى الذى يحصل شديد فدرجة المعصية فى ذلك على حسب الإيذاء الذى يحصل للوالد.

وإذا طلب الأب أو الأم من ابنه شيئاً مباحاً كغسل الصحون أو ترتيب الغرفة أو تسخين الطعام أو عمل الشاى أو ما أشبه ذلك ولم يفعل فإن كان يغتم قلب الوالد أو الوالدة إن لم يفعل حرام عليه أن لا يفعل.

قال الله تعالى فى سورة الإسراء ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَوْفٍ وَلَا نَهْرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ٢٤﴾.

أمر الله عباده أمراً مقطوعاً به بأن لا يعبدوا إلا إياه وأمر بالإحسان للوالدين، والإحسان هو البر والإكرام، قال ابن عباس لا تنفض ثوبك فيصيبهما الغبار<sup>(١)</sup> اه وقال عروة لا تمتنع عن شيء أحباه<sup>(٢)</sup> اه

وقد نهى الله عباده فى هذه الآية عن قول أف للوالدين وهو صوت يدل على التضجر، وأصلها نفخك الشيء الذى يسقط عليك من تراب ورماد والنفخ للمكان تريد إمطة الأذى عنه فقيلت لكل مستثقل.

وقوله ﴿وَلَا تَنْهَرُهُمَا﴾ معناه لا تزجرهما عما يتعاطيان مما لا يعجبك.

﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أى ليناً لطيفاً أحسن ما تجد كما يقتضيه حسن الأدب.

﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ أى ألين لهما جانبك متذلاً لهما من فرط رحمتك إياهما وعطفك عليهما ولكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان يفتقر إليهما بالأمر، وخفض الجناح عبارة عن السكون وترك التصعّب والإباء، أى ارفق بهما ولا تغلظ عليهما. ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ٢٤﴾ أى مثل رحمتهم إياى فى صغرى حين ربانى ولا تكتف برحمتك عليهما التى لا بقاء لها.

وروى الحاكم<sup>(١)</sup> والطبرانى<sup>(٢)</sup> والبيهقى<sup>(٣)</sup> فى شعبه مرفوعاً رضى الله فى رضا الوالدين وسخطه فى سخطهما اه وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضى الله عنهم قال قلت يا رسول الله من أبر قال أمك قلت ثم من قال أمك قلت ثم من قال أمك قلت ثم من قال أمك قلت ثم من قال أباك ثم الأقرب فالأقرب اه أخرجه أبو داود<sup>(٤)</sup> والترمذى<sup>(٥)</sup> وحسنه.

(١) رواه الحاكم فى المستدرک باب کتاب البر والصلة.

(٢) رواه الطبرانى فى المعجم الكبير باب عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٣) رواه البيهقى فى شعب الإيمان باب بر الوالدين.

(٤) رواه أبو داود فى سننه باب فى بر الوالدين.

(٥) رواه الترمذى فى سننه باب ما جاء فى بر الوالدين.

فَيُفْهَمُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَقْدِيمُ الْأُمِّ عَلَى الْأَبِ فِي الْبِرِّ، فَلَوْ طَلَبْتَ الْأُمَّ مِنْ وَلَدِهَا شَيْئًا وَطَلَبَ الْأَبُ خِلَافَهُ وَكَانَ بِحَيْثُ لَوْ أَطَاعَ أَحَدُهُمَا يُغْضِبُ الْآخَرَ يَقْدَمُ الْأُمُّ عَلَى الْأَبِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ.

وَإِنَّمَا خَصَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثِهِ هَذَا عَلَى بَرِّ الْأُمِّ ثَلَاثًا وَعَلَى بَرِّ الْأَبِ مَرَّةً لِعَنَائِهَا وَشَفَقَتِهَا مَعَ مَا تَقَاسِيهِ مِنْ حَمَلٍ وَطَلْقٍ وَوِلَادَةٍ وَرِضَاعَةٍ وَسَهَرٍ لَيْلٍ. وَقَدْ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَجُلًا يَحْمِلُ أُمَّهُ عَلَى ظَهْرِهِ وَهُوَ يَطُوفُ بِهَا حَوْلَ الْكَعْبَةِ فَقَالَ يَا ابْنَ عُمَرَ أَتُرَانِي وَفِيئَتَا حَقَّهَا قَالَ وَلَا بِطَلْقَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ طَلْقَاتِهَا وَلَكِنْ قَدْ أَحْسَنْتَ وَاللَّهُ يَشِيكَ عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيرًا أَهْ

وَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ بِوَجُوبِ الْاسْتِغْفَارِ لِلْأَبْوَيْنِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْعُمْرِ مَرَّةً ثُمَّ الزِّيَادَةَ عَلَى ذَلِكَ قَرِيبَةً عَظِيمَةً، وَلَيْسَ شَرْطًا أَنْ يَكُونَ هَذَا الْاسْتِغْفَارُ بَعْدَ وَفَاتِهِمَا. لَكِنْ الْوَلَدُ إِنْ اسْتَغْفَرَ لَوَالِدَيْهِ بَعْدَ مَوْتِهِمَا يَنْتَفِعُ وَالِدَاهُ بِهَذَا الْاسْتِغْفَارِ حَتَّى إِنَّهُمَا يَلْحَقُهُمَا ثَوَابٌ كَبِيرٌ فَيَعْجَبَانِ مِنْ أَيْ شَيْءٍ جَاءَهُمَا هَذَا الثَّوَابُ فَيَقُولُ لِهَما الْمَلَكُ هَذَا مِنْ اسْتِغْفَارٍ وَلَدِكُما لَكُما بَعْدَكُما.

وَقَدْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ الْعَاقُّ لَوَالِدَيْهِ وَالِدِيوُثُ وَرَجُلُهُ النِّسَاءُ أَهْ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ أَيْ لَا يَدْخُلُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ الْجَنَّةَ مَعَ الْأَوَّلِينَ إِنْ لَمْ يَتُوبُوا وَأَمَّا إِنْ تَابُوا فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ<sup>(١)</sup> أَهْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه. وَالِدِيوُثُ هُوَ الَّذِي يَعْرِفُ الزِّنَى فِي أَهْلِهِ وَيَسْكُتُ عَلَيْهِ مَعَ مَقْدَرَتِهِ عَلَى مَنَعِهِمْ وَرَجُلُهُ النِّسَاءُ هِيَ الَّتِي تَشَبَّهُ بِالرِّجَالِ.

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مِنَ الْكَبَائِرِ شَتْمُ الرَّجُلِ وَالِدِيهِ قِيلَ وَهَلْ يَسُبُّ الرَّجُلُ وَالِدِيهِ قَالَ نَعَمْ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّه فَيَسُبُّ أُمَّه<sup>(٢)</sup> أَهْ

وَرَوَى الْحَاكِمُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُلُّ الذُّنُوبِ يُؤَخَّرُ اللَّهُ مِنْهَا مَا شَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا عَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ فَإِنَّهُ يَعْجَلُ لَصَاحِبِهِ<sup>(٣)</sup> أَهْ يَعْنِي الْعَقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثَلَاثَ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ<sup>(٤)</sup> أَهْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه وَأَحْمَدُ. أَيْ إِنْ دَعَا عَلَيْهِ بِحَقٍّ أَمَا إِنْ دَعَا عَلَيْهِ

(١) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه فِي سُنَنِهِ بَابُ التَّائِبِ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بَابُ لَا يَسُبُّ الرَّجُلُ وَالِدِيهِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ بَابُ بَيَانِ الْكَبَائِرِ وَأَكْبَرِهَا.

(٣) رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ بَابُ كِتَابِ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ.

(٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي سُنَنِهِ بَابُ مَا جَاءَ فِي دَعْوَةِ الْوَالِدَيْنِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ بَابُ الدُّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه فِي سُنَنِهِ بَابُ دَعْوَةِ الْوَالِدِ وَدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ بَابُ مُسْنَدِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بغير حق فلا يضره ذلك.

فمن أراد النجاح والفلاح فليبرّ أبويه تكن عاقبته  
حميدة فبرّ الوالدين بركة في الدنيا والآخرة. وءاخر  
دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الخامس والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### بيان أسس الإيمان وركائزه

درس ألقاه المحدث الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد  
العبدريّ رحمه الله تعالى في مركز أهل السنة والجماعة  
في مدينة نيس في فرنسا ليلة الأربعاء الحادي والعشرين  
من جمادى الآخرة سنة إحدى وعشرين وأربعمائة وألف  
من الهجرة الموافق للحادي والعشرين من شهر أيلول  
سنة ألفين ر وهو في بيان أسس الإيمان وركائزه. قال  
رحمه الله تعالى رحمةً واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد  
المرسلين سيدنا محمد وعلى إخوانه من النبيين وعلى  
آله الطاهرين.

أما بعد فإن أعظم نعم الله تعالى على عباده عقيدة  
أهل السنة. عقيدة أهل السنة هي التي علّمها رسول  
الله الصحابة ثم هم علّموا من لقيهم من التابعين ثم  
التابعون علّموا أتباع التابعين وهكذا وصلت إلينا جيلاً  
بعد جيل. وعقيدة أهل السنة هي عقيدة أنبياء الله  
ورسله من آدم إلى عيسى إلى سيدنا محمد. وهذه  
العقيدة أساسها معرفة الله على الوجه الذي كان عليه  
الرسول والصحابة. أساس هذه النعمة معرفة الله ثم  
الإيمان برسوله محمد ﷺ. من عرف الله كما ينبغي

وَعَامَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهُوَ مُسْلِمٌ وَيُقَالُ لَهُ مُؤْمِنٌ. الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. مَنْ كَانَ كَامِلًا يُسَمَّى مُسْلِمًا مُؤْمِنًا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ كَامِلًا فَهُوَ مُسْلِمٌ مُؤْمِنٌ الْمُسْلِمُ وَالْمُؤْمِنُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. الْمُؤْمِنُ الْمُعْتَبَرُ هُوَ الْمُسْلِمُ وَالْمُسْلِمُ الْمُعْتَبَرُ هُوَ الْمُؤْمِنُ. لَيْسَ كَمَا يَظُنُّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ هُوَ الْمُسْلِمُ التَّقِيُّ أَمَّا غَيْرُ التَّقِيِّ فَلَا يُسَمَّى عَنْدهُمْ مُؤْمِنًا، هَذَا غُلَطٌ. الْمُسْلِمُ مَهْمَا كَانَ مَتَلُوْنَا بِالذَّنُوبِ وَالْخَطَايَا فَهُوَ مُؤْمِنٌ. لَكِنِ الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ درجتان درجة الكمال وهى التقوى ودرجة دون درجة الكمال. درجة الكمال فى الإيمان والإسلام هى التقوى وهى عبارة عن أداء الواجبات كلها واجتناب المحرمات كلها.

ومن جملة الواجبات تعلُّم علم الدين الضرورى فمن تعلم علم الدين الضرورى وأدَّى كُلَّ الواجبات الشرعية وتجنب كل المحرمات فهو المسلم الكامل وهو المؤمن الكامل. والفرق بين المسلم الكامل أى المؤمن الكامل وبين المسلم غير الكامل أى المؤمن غير الكامل أَنَّ الْمُؤْمِنَ الْكَامِلَ لَيْسَ عَلَيْهِ خَوْفٌ وَلَا حُزْنٌ فِي الْقَبْرِ وَلَا فِي الْآخِرَةِ أَبَدَ الْآبَادِ لَا يَحْصُلُ لَهُ شَيْءٌ يَزْعِجُهُ وَيَقْلِقُهُ فِي الْقَبْرِ وَلَا فِيمَا بَعْدَ الْقَبْرِ. هَذَا الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فِي سُورَةِ يُونُسَ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١). ثم هذا المؤمن

الكامل الَّذِي يُقَالُ لَهُ وَلِيُّ اللَّهِ قَدْ يَعْرِفُ نَفْسَهُ أَنَّهُ وَلِيُّ اللَّهِ وَقَدْ لَا يَعْرِفُ. كَثِيرٌ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ لَا يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُ إِنَّمَا يَعْرِفُونَ عِنْدَ الْمَوْتِ. الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ يَأْتُونَ لِيَقْبِضُوا رُوحَهُ مَعَ عِزْرَائِيلَ يَسَلِّمُونَ عَلَيْهِ بِقَوْلِ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا وَلِيُّ اللَّهِ فَلَا يَبْقَى عِنْدَهُ خَوْفٌ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْمَوْتِ وَلَا يَخَافُ مِنَ الْقَبْرِ وَلَا مِمَّا بَعْدَ ذَلِكَ بَلْ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا بِسُرْعَةٍ لِأَنَّهُ عَرَفَ أَنَّهُ لَا يَصِيبُهُ فِي الْقَبْرِ نَكْدٌ وَلَا وَخْشَةٌ وَلَا شَيْءٌ مِمَّا يَزْعِجُهُ وَيَبْقَى فَرْحُهُ وَاطْمِئْنَانٌ قَلْبِهِ أَبَدَ الْآبَادِ. مَدَّةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَدْرُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ. هَذِهِ الْمَدَّةُ الطَّوِيلَةُ عَلَى الْوَلِيِّ كَأَنَّهَا مِنْ تَذَلُّى الشَّمْسِ لِلْغُرُوبِ إِلَى غُرُوبِهَا أَى نَحْوُ سَاعَةٍ أَوْ سَاعَةٍ وَنِصْفٍ. كُلُّ هَذِهِ الْمَدَّةِ خَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ يَجْعَلُهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِقْدَارَ سَاعَةٍ وَنِصْفٍ تَقْرِيبًا. لَمَّا يَكُونُ النَّاسُ تَحْتَ حَرِّ شَمْسِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ هُوَ يَكُونُ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ لَا يَصِيبُهُ ظَمًا وَلَا جُوعٌ وَلَا مَلٌّ مِنْ طَوْلِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

ويشارك الولي في الكون تحت ظل العرش في الآخرة أناسٌ آخرون ليسوا من الأولياء منهم الشاب الذي نشأ في طاعة الله، والمسلمان اللذان يتحابان في الله لا للدنيا ولا للقربة بل هذا يحب أخاه لله وهذا يحب هذا لله لا يتعاونان على المعصية بل يتعاونان على الخير لأنهما لم يتحابا للنسب ولا للمال ولا للهوى، كذلك المسلم إذا ذكر الله فحصل له خوف من الله وكان وحده لا يكون معه غيره في خلوة فبكى من خشية الله هذا أيضًا كذلك لا يصيبه حر شمس يوم القيامة بل يكون في ظل العرش وأناسٌ آخرون غير

هؤلاء ليسوا أولياء لكنهم مسلمون كانت لهم هذه الصفات.

وبعد هذين الأصلين للإسلام الإيمان بالله والإيمان بالرسول ﷺ يوجد خمسة أشياء في الاعتقاد كل الأنبياء مشتركون فيها.

هذه الخمسة أولها الإيمان بالملائكة أي الإيمان بوجود ملائكة الله الذين هم عباد الله مكرمون مطيعون لله تعالى رئيسهم جبريل وثانيها الإيمان بكتب الله المنزلة على بعض الأنبياء كالتوراة والإنجيل والزبور والقرآن الكريم. هذه الأربعة هي الكتب المشهورة أكثر من غيرها والله أنزل كتباً غيرها على بعض الأنبياء هي مائة كتاب غير هؤلاء الأربعة أنزلها الله على بعض الأنبياء. والأمر الثالث من هؤلاء الخمسة الإيمان بأنبياء الله أي أن الله أرسل لعباده الإنس والجن أنبياء من البشر، والأنبياء كلهم من البشر. يجب التصديق بأن الله تعالى أرسل أنبياء أولهم آدَمَ وَاخِرُهُمُ مُحَمَّدٌ. ورابعها الإيمان باليوم الآخر أي أن الله تعالى يُعيدُ البشرَ والجنَّ والملائكة بعدما يموتون يُعيدهم لحياة ثانية لا نهاية لها يُجازى فيها الإنسان بعمله.

ثم الأمر الأخير الإيمان بالقدر أي أن الله تعالى هو الذي يُوْجِدُ كلَّ شيء بقدرته ومشئته وعلمه. الأجسام والحركات والسكنات والنطق والنظر والتفكير كلُّ هذا هو الذي يخلقه لا خالق سواه.

فكل الأنبياء هذا دينهم إنما الفرق بين الأنبياء أن

الله تعالى أوحى إلى نبيٍّ بشيء ثم أوحى إلى نبيٍّ آخرَ بأمرٍ آخرَ. الصلاة في دين كل نبيٍّ، لكن بعض الأنبياء الله فرض عليهم صلاتين وبعضهم صلاة واحدة وبعضهم خمس صلوات وبعضهم خمسين صلاة. وبعضهم جعل الزكاة في شرعهم ربع مال الشخص، وبعضهم في الذهب والفضة ربع العشر وهو شريعة محمد ﷺ الله شرع لمحمد أن تُزَكَّى أُمَّتُهُ الذهب والفضة ربع العشر. هذا خفيف بالنسبة لأولئك الذين فرض عليهم أن يدفعوا ربع الذهب والفضة الذي عندهم. والصلاة كان الله تعالى فرض على كل الأنبياء قبل نبينا محمد أن يصلوا في مكانٍ مخصوصٍ أما لسيدنا محمد فرخص الله له ولأُمته أن يصلوا في كل مكان في المساجد والبيوت والأسواق والبرية والجبال وفي السفن أما أولئك الأنبياء فكانت لا تصح الصلاة منهم إلا في مكانٍ هيَّء للصلاة فقط ونحو ذلك.

أما في الأصول الستة أي الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره فكل الأنبياء متفقون. كذلك الله تعالى شرع لكل نبيٍّ تحريمَ أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وما يُرفع عليه اسمٌ غير الله عند الذبح. هذه الأربعة محرمة في كل الشرائع أكل الدم والميتة ولحم الخنزير وما رُفِعَ عليه اسم غير الله. المسلمون يرفعون على الذبيحة اسم الله يقولون بسم الله والله أكبر أما ما رُفِعَ عليه اسمٌ غير الله فهو حرام في كل شرائع الأنبياء. لا تختلف شرائعهم في ذلك. كذلك تحريم الزنا كان في كل الشرائع.

والوضوء كان في الشرائع التي قبل شريعة محمد ﷺ.

ثم إن بعض الشرائع في بعض الأحكام التي أنزل الله تعالى على أنبياء تلك الشرائع أخف من الأحكام التي أنزلها على بعض وأحياناً يكون عكس ذلك. وليس الأمر كما يظن بعض الناس أن شريعة محمد أثقل الشرائع بل شريعة محمد سمحة سهلة. أولئك الأنبياء الذين قبلنا وأممهم الصلاة إذا حان وقتها يجب عليهم أن يذهبوا إلى المكان الذي خصص للصلاة لو كان يأخذ الوصول إليه وقتاً طويلاً أما عندنا في شريعة محمد الشخص المسلم متى ما دخل الوقت يُصَلِّي في بيته أو في دكانه أو في بستانه في أي مكان يُصَلِّي. لكن أيام موسى عليه السلام فرعون كان هدم مساجد بني إسرائيل المسلمين فرخص الله تعالى لهم أن يصلوا في بيوتهم، في هذه الحالة كان يجوز لهم أن يصلوا في بيوتهم أما فيما قبل ذلك كانوا يتكلفون الذهاب إلى المكان المخصوص للصلاة ففرق كبير بين شريعة سيدنا محمد للصلاة وبين شرائع الأنبياء الأولين.

واعلموا أن أهم الأمور في الدين هو معرفة الله والإيمان به. الله تبارك وتعالى موجود لا يشبه شيئاً كما يقول القرءان في سورة الشورى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(١)</sup> معنى هذه الآية أن الله تعالى لا يشبه الإنسان ولا الملائكة ولا الضوء ولا الظلام ولا الريح ولا الروح ليس جسماً كثيفاً يمكن ضبطه باليد وجسه

وليس جسماً لطيفاً لا يضبط باليد كالضوء. ضوء الشمس وظلام الليل شيان موجودان لكن ليسا مما يُضَبَطُ، وكذلك الهواء، فالله تعالى ليس كهذا ولا كهذا. ثم الله تعالى خلق الجسم الصغير الذي لا تراه العيون وخلق جسماً صغيراً تراه العين كحبة الخردل وخلق ما هو أكبر منها ثم ما هو أكبر ثم ما هو أكبر ثم ما هو أكبر إلى أن انتهى كبر الحجم بالعرش وهو قادر على أن يخلق أكبر من العرش. فالله تعالى الذي خلق الحجم الصغير والحجم الكبير لا يجوز أن يكون حجماً صغيراً ولا حجماً كبيراً.

ثم إنه تعالى لا يشبه مخلوقه في صفات المخلوق. صفات المخلوق كالحركة والسكون. بعض المخلوقات جعلها الله متحركة دائماً وهي النجوم. النجوم ما فيها نجم إلا وهو متحرك لكن بعضها لا تظهر حركته إلا بطول المراقبة. وبعض المخلوقات جعلها الله دائماً ساكنة. العرش والسماوات السبع والكرسي الذي جعل بين العرش والسماوات السبع هذه ساكنات دائماً. وجعل الله البشر والجن والملائكة والبهائم والطيور ساكنين وقتاً ومتحركين وقتاً فهو تبارك وتعالى لا يجوز أن يكون حجماً متحركاً دائماً ولا يجوز أن يكون حجماً ساكناً دائماً ولا يجوز أن يكون حجماً يسكن وقتاً ويتحرك وقتاً.

كذلك المخلوق قسم منه في جهة فوق وقسم منه في جهة تحت. هو خلق الجهات الست وجعل الملائكة

متحيزين في جهة فوق. قسمٌ منهم يطوفون بالعرش كما نحن نطوف بالكعبة وقسمٌ منهم ملازمون للسماوات السبع وجعل الشمس والنجوم والقمر متحيزين في جهة فوق. وجعل البشر والجن والبهائم متحيزين في جهة تحت. والله تعالى لا يجوز أن يكون متحيزًا في جهة فوق كالملائكة ولا يجوز أن يكون متحيزًا في جهة تحت بل هو موجود بلا مكان لأنه ليس حجمًا ليس حجمًا صغيرًا ولا حجمًا كبيرًا كالعرش ولا حجمًا كالأحجام التي بين أصغر الخلق والعرش.

ثم إن العالم يتحول من حالٍ إلى حالٍ من صفةٍ إلى صفةٍ والله يستحيل عليه أن يتحول من حالٍ إلى حالٍ. علمه أزليٌّ أبدى لا يزيد ولا ينقص ولا يتغير وقدرته كذلك ومشيئته كذلك. كل ما دخل في الوجود قبل هذا وما سيدخل في الدنيا وما سيدخل في الآخرة التي لا نهاية لها كلُّ هذا عِلْمُهُ بعلم واحد وأوجده بمشيئة واحدة وقدره واحدة شاملة لكلِّ هذه الأشياء. فما دام الإنسان يُظنُّ أنَّ الله حجمٌ صغير أو كبير فهو لا يعرف الله، هو جاهل بالله، أما إذا أخرج من قلبه اعتقاد الحجم في الله واعتقد أنَّ الله موجود لا يشبه الموجودات متصفٌ بصفات لا تشبه صفات غيره فهذا عَرَفَ الله تعالى كما جاء في القرآن ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾<sup>(١)</sup> أما ما دام يتصور في نفسه ويعتقد أن الله حجم كبير كالعرش أو أصغر من العرش كالسماوات أو

كالشمس أو القمر أو كالجبل أو كالبشر فهو جاهل بالله ولا يكون مؤمنًا إنما المؤمن من عرفه تعالى كما يليق به.

هذا مذهب أهل السنة والصحابة ومن تلقى علم الدين من الصحابة ومن تلقى من أولئك حتى وصل الأمر إلى زماننا هذا ويبقى هذا في أمة محمد إلى نهاية الدنيا. لكن شدَّ أناسٌ بعد الصحابة صاروا يقولون الله جسم قاعد على العرش وشدَّ أناسٌ أيضًا في قولهم الإنسان يخلق أفعاله حركاته وسكناته. هذان الفريقان شدوا أي خَرَجُوا عما كان عليه الصحابة ومن تبع الصحابة جاؤوا بدين جديد. الذين قالوا الله قاعد على العرش دينهم جديد وهم الوهابية والذين قالوا إن الإنسان يخلق أفعاله النظرَ والمشي والتفكير والنطق ليس الله يخلقها هؤلاء شدوا كذبوا القرآن أيضًا وليسوا مسلمين. القرآن يقول في سورة الرعد ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾<sup>(١)</sup> ويقول في سورة الفرقان ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾<sup>(٢)</sup> الله خَلَقَ كُلَّ ما دخل في الوجود من أجسام ومن حركات الأجسام وصفاتها. لا خالق إلا هو.

ثم بعد أن مضى ستمائة وستون سنة ظهر رجلٌ فقال التوسل بالرسول حرام إلا في حياته وبحضوره. هذا الشخص هو أول من حرَّم التوسل بالرسول والأولياء وكان المسلمون قبله كلهم متفقين على أن التوسل

(١) سورة الرعد/ الآية (١٦).

(٢) سورة الفرقان/ الآية (٢).



بالأنبياء والأولياء جائز. ثم بعد أن مَضَى أَلْفٌ وَمِائَتَانِ سَنَةً مِنْ تَارِيخِ الْهَجْرَةِ ظَهَرَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ ابْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ فَقَالَ الَّذِي يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ كَافِرٌ وَالَّذِي يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَافِرٌ. مِنْذُ مِائَتَيْنِ سَنَةً وَشَيْءٌ ظَهَرَ هَذَا الدِّينُ دِينُ الْوَهَّابِيَّةِ. الْمُسْلِمُونَ مِنْ أَيَّامِ الرَّسُولِ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ عِنْدَ الْفَرَحِ وَعِنْدَ الضِّيقِ. مَا أَنْكَرَ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا هَذَا الرَّجُلُ مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ الَّذِي يَقُولُ يَا مُحَمَّدُ هَذَا عَبْدُهُ، قَالَ لِمَ يَنَادِيهِ فَهُوَ كَافِرٌ حَلَالُ الدَّمِ. وَهَذَا الْأَمْرُ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِهِ كُتُبُهُمْ. فِي بَعْضِ حَيَاةِ الرَّسُولِ ﷺ بَعْدَمَا كَانَ يَجُوزُ أَنْ يُنَادَى يَا مُحَمَّدُ حَرَّمَ اللَّهُ أَنْ يُنَادَى فِي وَجْهِهِ يَا مُحَمَّدُ لِأَنَّهُ حَصَلَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ الْجَفَاةِ الْجَهَالِ إِسَاءَةٌ أَدَبٍ مَعَ الرَّسُولِ وَقَفُوا مِنْ وَرَاءِ حُجْرَتِهِ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ أَخْرِجْ إِلَيْنَا نَادُوهُ بِشَكْلِ مُخَالَفٍ لِلأَدَبِ عِنْدُنَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى الْأُمَّةِ أَنْ يُنَادَى الرَّسُولُ فِي وَجْهِهِ بِلَفْظٍ يَا مُحَمَّدُ أَمَا فِي خَلْفِهِ بَعْدَ هَذَا بَقِيَ جَائِزًا أَنْ يُنَادَى يَا مُحَمَّدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. إِنَّمَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ تَشْرِيفًا لِلرَّسُولِ اللَّهُ حَرَّمَ أَنْ يُنَادَى فِي وَجْهِهِ يَا مُحَمَّدُ إِنَّمَا يُقَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ تَشْرِيفًا لَهُ.

ثُمَّ حَدِيثٌ نَخْتَمُ بِهِ الْمَجْلِسَ فِيهِ بَيَانُ مُعْجَزَةِ الرَّسُولِ ﷺ. رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ أَخْطَبِ الرَّسُولِ ﷺ طَلَبَ شَرَابًا فَقَدَّمَ لَهُ مَاءً فِيهِ شَعْرَةٌ، هَذَا الرَّجُلُ عَمْرُو بْنُ أَخْطَبِ نَزَعَ هَذِهِ الشَّعْرَةَ، الرَّسُولُ دَعَا لَهُ قَالَ اللَّهُمَّ جَمِّلْهُ، ثُمَّ هَذَا الرَّجُلُ عَاشَ ثَلَاثًا وَتِسْعِينَ سَنَةً مَا طَلَعَ لَهُ شَيْبٌ وَلَا شَعْرَةٌ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ دَعَا لَهُ فَقَالَ

اللَّهُمَّ جَمِّلْهُ. هَذَا الشَّيْءُ مَا حَصَلَ فِي الْبَشَرِ مِنْذُ خَلَقَ اللَّهُ الشَّيْبَ. الْبَشَرُ مَا كَانُوا يَشِيبُونَ. أَوَّلُ مَنْ شَابَ إِبْرَاهِيمُ ثُمَّ بَعْدَ أَنْ حَصَلَ الشَّيْبُ لِإِبْرَاهِيمَ مَا أَحَدٌ عَاشَ تِسْعِينَ سَنَةً مِنْ غَيْرِ أَنْ يَظْهَرَ لَهُ شَعْرَةٌ مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا هَذَا الرَّجُلُ بِبَرَكَةِ دَعَاءِ الرَّسُولِ ﷺ أَظْهَرَ اللَّهُ لِلرَّسُولِ ﷺ مُعْجَزَةً فِي هَذَا الرَّجُلِ. نُهَلِّلُ وَنُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ. انْتَهَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

## الدرس السادس والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان أقل الإسلام والإيمان وأكملهما

درس ألقاه الأصولي المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في النصف الثاني من شهر جمادى الأولى سنة ثمان وأربعمائة وألف من الهجرة في سويسرة الموافق للسابع من شهر كانون الثاني من سنة ثمان وثمانين وتسعمائة وألف وهو في بيان أقل الإسلام والإيمان وأكملهما وماذا يحصل العبد إذا نال كلاً من المرتبة الدنيا والعليا. قال رحمه الله تعالى  
رحمةً واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن وصلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين. اللهم علمنا ما جهلنا وذكرنا ما نسينا وانفعنا بما علمتنا وزدنا علماً ونعوذ بك من حال أهل النار.

أما بعد فقد رَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ أَهْ وَفِي لَفْظٍ إِلَّا

بِحَقِّهَا<sup>(١)</sup> أَهْ

هذا الحديث أصح الأحاديث الصِّحاح رواه عن رسول الله عدد من أصحابه ورواه عنهم عدد كثير من التابعين وفيه دلالة على أن شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فيها كفاية للإيمان والإسلام لأن اللفظ إذا قارنه التصديق القلبي فهذا هو الإيمان والإسلام.

لكن إذا انفرد التصديق القلبي عن النطق بالشهادتين فذاك لا يَكْفِي بالنسبة لمن لم يكن مولوداً بين أبوين مسلمين بل أراد أن يدخل في الإسلام، بالنسبة لهذا الإنسان لا بد للحكم عليه بالإسلام من النطق بالشهادتين، أما إن كان مولوداً بين أبوين مسلمين فيكفيه لصحة إيمانه وإسلامه اعتقاده معنى الشهادتين ولو لم ينطق بهما لفظاً، فمن اعتقد معنى الشهادتين في قلبه ثم لم يستحضر شيئاً من أصول الإيمان ولا من الأعمال البدنية كالصلوات الخمس وصوم رمضان لم يستحضر شيئاً من ذلك إنما قلبه صدق بهذا المعنى معنى الشهادتين ولم يستحضر سوى ذلك من أمور الإسلام والإيمان لكنه لم يُنْكِرْ بل ذهنه خال من الاستحضار والإنكار والشك، ذهنه خال من الأمور الثلاثة فهذا مسلمٌ مؤمنٌ. لا يقال إنه لم يعرف بقية أصول العقيدة فلم يعرف الصلوات الخمس ولا صيام

(١) رواه البخاري بَابُ وُجُوبِ الزَّكَاةِ، ومسلم باب الأمر بقتال الناس حتى يهولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله.

رمضان ولا ما هو معنى ذلك فلا يكون مسلمًا بل بمجرد استحضاره معنى الشهادتين أى الاعتقاد بهما أى بمعناهما صح له الإسلام والإيمان، أما إن قارن هذا النطق الإنكار أو الشك فذلك الذى لا يصح له إيمان ولا إسلام.

ليس من شرط صحة الإيمان والإسلام استحضار بقية أمور الإسلام وأمور الإيمان لأن أمور الإسلام أى معظم أمور الإسلام هو ما جاء فى حديث جبريل عليه السلام الذى رواه عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وهو أى معظم أمور الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله وإقام الصلاة أى المداومة عليها وإيتاء الزكاة أى إعطاء الزكاة الواجبة لمستحقيها وصيام رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً هذه معظم أمور الإسلام.

وأما معظم أمور الإيمان فهى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره. هذه الأمور ليس شرطًا استحضارها لصحة الإسلام والإيمان إنما الشرط لتحقيق الإسلام والإيمان فى الشخص هو اعتقاد معنى الشهادتين أى والنطق بهما وأما ما سوى ذلك فليس شرطًا لحصول أصل الإسلام والإيمان. إنما هو من أعظم الأمور التابعة لهما أى للإسلام والإيمان.

فإذا فرضنا أن إنسانًا ذهنته خالٍ عن كل أمور الدين إلا عن معنى الشهادتين صحَّ أن يُحكم عليه أنه مؤمن مسلم لكن يُشترط لصحة ذلك أن لا يقترن هذا

الاعتقاد بما ينقضه وهو الشك فى حَقِّية أمر من هذه الأمور أو الإنكار بالقول فإنه إذا اقترن ذلك أى الشك أو الإنكار بهذه الأمور فإن معرفة معنى الشهادتين لا تكون معتبرة عند الله تبارك وتعالى.

قد يتوهم بعض الناس أنه إذا لم يجمع الإنسان تلك الأمور الخمسة كلها، شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله هذا أمر واحد ثم الأمر الثانى إقامة الصلاة ثم الأمر الثالث إيتاء الزكاة ثم الأمر الرابع صوم رمضان ثم الأمر الخامس حج البيت، يظن بعض الناس أن من لم يجمع هذه الأمور الخمسة لا يكون له إسلام وهذا غلط. ليس شرطًا فى حصول أقل مسمى الإيمان والإسلام اجتماع هذه الأمور أى أن يجمع الشخص هذه الأمور كلها.

كذلك ليس شرطًا فى حصول الإيمان الذى فسره الرسول بستة أشياء وذلك بقوله فى حديث جبريل الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره<sup>(١)</sup> اهـ ليس شرطًا اجتماع الأمور الستة. يظن بعض الناس أن هذه الأمور الستة إذا لم تجتمع فى الشخص أى إذا لم يستحضر هذه الأمور الستة ليس بمؤمن، هذا ليس صحيحًا إنما الشرط لحصول أصل الإيمان وأصل الإسلام الشهادتان أى

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب معرفة الإيمان والإسلام والقدر وعلامة الساعة، ورواه أحمد فى سننه باب مسند عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

الاعتقادُ بمعناهما بشرط أن لا يقترنَ بذلك شكٌّ أو إنكارٌ هذا هو أصل الإيمان والإسلام فمن حصلَ له هذا الاعتقادُ بمعنى الشهادتين فهو مسلمٌ مؤمنٌ إنما لا يكون إسلامه وإيمانه كامليْن إلا أن يجمعَ بقيةَ الأمور ويؤدِّيَ ما سوى ذلك من الواجبات ويجتنبَ المحرماتِ كُلَّها.

وأعظمَ المحرماتِ الكفر ثم أمور أخرى بعضها أشد من بعض، رأسَ المحرماتِ وأكبرها وأشدّها هو الكفر إن كان شركًا وإن كان غيرَ شركٍ لأنَّ الكفر يكون بالإشراك بالله تعالى ويكون بغير الإشراك كتكذيب الرسول وغير ذلك من أنواع الكفر.

بعضُ الناس يظن أن قولَ بعضِ الناس أركانُ الإسلام خمسة أن الإسلام لا يصح إلا باجتماع الخمس. توهم هذا المعنى من قولِ الفقهاء أركانُ الصلاة كذا وكذا لأن معنى أركانِ الصلاة الأمور التي لا تصح الصلاة إلا باجتماعها، يتوهم من هذه العبارة وليس هذا قصدُ الفقهاء بقولهم ذلك فلا يجوز أن يتوهم الإنسان من قول الفقهاء أركان الصلاة كذا أركان الصيام كذا أنه لا يُعتد بالإيمان والإسلام إلا إذا اجتمعت هذه الأمور كما لا يعتد بالصلاة إلا إذا اجتمعت أركانها جميعًا فإن هذا فهمٌ غلطٌ لا يُقاس هذا على هذا.

ثم إن الإيمان والإسلام لهما مرتبتان المرتبة العليا والمرتبة الدنيا أى الأقل. المرتبة العليا لا تصلح إلا باعتقاد معنى الشهادتين وبأداء جميع ما افترضَ الله على

عباده من الأعمال القلبية والأعمال البدنية وباجتناب ما حرم الله من الأعمال القلبية والأعمال البدنية وهذه هي المرتبة العليا. أما المرتبة الدنيا أى الأقل فهي اعتقاد معنى الشهادتين وفرق كبير بين هاتين المرتبتين.

المرتبة التي هي الأقل تضمنُ لصاحبها إن تَجَنَّبَ الكفرَ النجاةَ من الخلود الأبدى في النار ثم دخول الجنة إما بعد عذاب على ذنوبه من تركه لأداء الواجبات أو ارتكابه للكبائر وإما بلا عذاب يسبق دخوله إياها، ثم بعد دخوله إياها ينالُ أربعة أشياء حياة لا موتَ بعدها وشبابٌ لا هَرَمَ بعده وتنعمٌ لا بؤسَ بعده وصحةٌ لا سُقَمَ بعدها. هذه الأربعة مضمونة بفضل الله تبارك وتعالى لكل مسلم بعد دخوله الجنة وأما صاحب المرتبة العليا في الإيمان والإسلام فعندما يكون في حال مفارقة الدنيا يبشره ملك الموت الذي وكَّله الله تعالى بقبض الأرواح المسمى بعزرائيل بقول السلام عليك يا وَلِيَّ الله، ثم إنه بعد الدفن أى بعد أن يُدفن لا يحصلُ له نكدٌ ولا شيءٌ من المشقات لا تُسلِّطُ عليه هامةٌ من هوامِّ الأرض ولا وحشة ولا يتكدر من ظلمة القبر ولا ضيقه لأن الله تبارك وتعالى يُوسِّعُ له قبره سبعين ذراعًا في سبعين ذراعًا ومنهم من يوسع له مدًّا البصر. وأما ظلمة القبر فإنه يكفيه الله تعالى ذلك بأن يُنَوِّرَ له قبره بنور كالقمر ليلة البدر أى أربعَ عشرةَ من الشهر العربي أى الشهر الهلالي. ثم له كذلك نعيمٌ لم يُطلع الله تعالى عليه بشرًا ولا ملكًا أخفاه الله تبارك وتعالى للصالحين.

الصالحون الذين هم كانوا يؤدّون الواجبات كلّها القلبية والبدينية ويجتنبون المعاصي كلّها، هؤلاء يخصّهم الله تبارك وتعالى من بين أهل الجنة بنعيم لم تره عينٌ حتى تُخزّان الجنة من الملائكة لم يروه، أما أهل المرتبة الدنيا التي هي أقلُّ فإن لهم من دخول الجنة تلك الأمور الأربعة ويشاركون غيرهم في نعيم الجنة إلا في تلك الأمور التي هي خاصّة بالصالحين والتي أخفاها الله تبارك وتعالى ولم يُطلّع عليها أنبياءه ولا ملائكته حتى تُخزّان الجنة.

ثم إن هذا الحديث حديثٌ أمّرتُ أن أقاتل الناسَ حتّى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّى رسولُ الله<sup>(١)</sup> اه دليلٌ واضح على أن الإنسان إذا وحّد الله تبارك وتعالى أو أفرد بالعبادة أو لم يتذلل نهاية التذلل لغير الله فهذا كاف للإيمان والإسلام ولا يُشترط ما يدّعيه أولئك المشبهة الذين يُحرّمون التوسل والاستغاثة بالأولياء والأنبياء فإنهم أحدثوا أمراً ابتدعوه هم قالوا لا بد من توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الأفعال. هذا أمر لا يشهد به كتابٌ ولا سنّة ولو كان الأمر كما زعموا لم يقتصر رسولُ الله ﷺ في هذا الحديث الذي رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وغيره الذي أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّى رسول الله اه

(١) رواه البخارى في صحيحه باب ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾، ورواه مسلم في صحيحه باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله.

لو كان الأمر كما زعم أولئك لم يقتصر رسولُ الله على هذه الجملة بل لذكر ما ادعاه أولئك ولقال حتى يوحدوا توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الأفعال، هل سمعتم من هؤلاء هذه العبارة، مذكور في كتبهم في مؤلفاتهم يقولون لا بد من ثلاثة أمور توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية وتوحيد الأفعال. إنا لله وإنا إليه راجعون. ثم مما يدل على بطلان قولهم الحديث الثابت في سؤال القبر فإنه ورد بلفظين لفظ الشهادة لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله واللفظ الآخر رواه أبو داود وغيره أن الملكين اللذين يسألان المقبورين قال رسول الله ﷺ إنهما يسألان هذا السؤال من ربك وما دينك ومن نبيك فلم يقل رسول الله ﷺ في هذا الحديث إنهما يقولان هل وحّدت توحيد الألوهية هل وحّدت توحيد الربوبية هل وحّدت توحيد الأفعال فمن أين افتروا هذه الفرية، هذا قولٌ لم يسبقهم إليه غيرهم لا من السلف ولا من الخلف إنما هي بدعة وضلالة اختصوا بها أي انفردوا بها من بين الناس فالحذر الحذر من مطالعة كتبهم إلا لمن كان من أهل التمييز أي صار عنده من المعرفة بعلم الدين ما يميز به الحق من الباطل ولا تعلق بقلبه هذه الشبه التي هم يوردونها في مؤلفاتهم وأما من كان ضعيف الفهم فيخشى عليه أن يعلق بقلبه شيء من تلك الأقوال الفاسدة والشأن في الفهم ليس الشأن في كثرة المطالعة وتصفح أوراق مؤلفات كبار متعددة، هم يقصدون أن يؤيدوا ما ادّعوه من أن من صرف إلى غير

الله الرجاء أو الاستعانة أو الاستغاثة أو نحو ذلك  
مشرک أرادوا أن يؤيدوا ذلك القول الفاسد بهذا  
التقسيم أما نحن فنأخذ بما جاء به الحديث أن من  
اعتقد بمعنى الشهادتين كفاه ذلك وأن ذلك كافٍ  
لتوحيد الله في ذاته وفي صفاته وفي فعله أي أنه لا  
شريك له في ذلك.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس السابع والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### بيان الخمرة وحكمها ومفاسدها

درس ألقاه المحدث الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد  
العبدري رحمه الله تعالى وهو في بيان الخمرة وحكمها  
ومفاسدها. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبيه  
الأمين وعلى آله وصحابه الطيبين الطاهرين.

أما بعد فقد روينا بالإسناد المتصل في صحيحي  
الإمامين البخاري<sup>(١)</sup> ومسلم<sup>(٢)</sup> من حديث جابر بن  
عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إِنَّ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ قِيلَ  
أَفَرَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ شُحُومَ الْمَيْتَةِ تُطْلَى بِهَا السُّفُنُ  
وَتُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ قَالَ لَا هُوَ  
حَرَامٌ أَهـ

هذا الحديث الذي اتفق البخاري ومسلم على روايته  
فيه تحريم بيع أربعة أشياء أحدها الخمر والثاني الميتة  
والثالث الخنزير والرابع الأصنام فهذه الأشياء الأربعة

(١) رواه البخاري في صحيحه باب بَيْعِ الْمَيْتَةِ وَالْأَصْنَامِ.

(٢) رواه مسلم في صحيحه باب تحريم بيع الخمر والميتة والخنزير  
والأصنام.

يبيعها حراماً بتحريم رسول الله ثم اتفق على ذلك الأئمة المجتهدون ولم يختلف في هذا الحكم اثنان من الأئمة بل كلهم مُتَّفِقُونَ على تحريم بيع هذه الأشياء الأربعة.

فأما الخمر فهو ما قالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ما خَامَرَ الْعَقْلَ<sup>(١)</sup> اهـ أى كل ما أَسْكَرَ أو غَيَّرَ الْعَقْلَ مع فَرَحٍ وَطَرَبٍ فهو خمر.

وذلك أَنَّ ما يُغَيِّرُ الْعَقْلَ ثلاثة أنواع الأول ما يُعْطَى طَرَبًا وَنَشْوَةً وهو الخمر والثاني ما لا يُعْطَى طَرَبًا لكنه يُفْسِدُ الْعَقْلَ فهذا لا يُسَمَّى خمرًا والثالث ما يُغَيَّبُ الْإِحْسَاسَ.

الخمر هو ما يُغَيِّرُ الْعَقْلَ وَيُحْدِثُ فِي شَارِبِهِ نَشْوَةً وَطَرَبًا وما ليس كذلك فلا يُسَمَّى خمرًا. هذا هو الخمر الذى هو من أكبر الكبائر أى أكبر المحرمات بعد القتل ظلمًا وَعُدْوَانًا وَالزَّنى وَالرِّبَا، بعد هؤلاء الثلاث الخمر هو أكبر المعاصي.

وأما ما لا يُحْدِثُ طَرَبًا وَنَشْوَةً لكنه يُفْسِدُ الْعَقْلَ فإنه حرامٌ لكنه ليس فى الحُرْمَةِ بمرتبة الخمر، فهذه المخدرات التى ليس فيها نشوة وطرب وعريضة لا تُسَمَّى خمرًا والكل حرامٌ لكن المحرمات بعضها أشد من بعض، الخمر هو أشد هؤلاء لذلك جعل الله على

(١) رواه البخارى فى صحيحه بَابُ قَوْلِهِ «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَسْبَابُ وَالْأَزْنَمُ وَجَسَّ مِنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ»، ورواه مسلم فى صحيحه بَابُ فِى نَزُولِ تحريم الخمر.

شاربها الحد، وهو جَلْدُ أَرْبَعِينَ وَيجوزُ أَنْ يَبْلُغَ به الحاكمُ ثمانينَ.

وَوَرَدَ فى عقوبة شاربه فى الآخرة أحاديثٌ صحيحةٌ منها ما رواه مسلمٌ من حديث ابن عباس عن النبى ﷺ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ شَرِبَ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ طِينَةَ الْخَبَالِ قِيلَ وما طينة الخبال يا رسول الله قال عُصَارَةُ أَهْلِ النَّارِ<sup>(١)</sup> اهـ لكنَّ النَّاسَ الَّذِينَ لَا يَعْرِفُونَ مَرَاتِبَ أَحْكَامِ الشَّرْعِ جعلوا الخمر الذى هو أشدُّ أَقْلًا مِنْ غَيْرِهِ فى العقوبة بل هم يسمحون ببيع الخمر وشربها مع أنهم يُشَدِّدُونَ فى بعض أنواع المخدرات التشديد البالغ حتى إن بعضهم كان يقرر حبسَ خمسٍ وعشرين سنة على شرب الحشيشة.

هى الحشيشة حرامٌ تدخينها لكنها أَقْلُ من الخمر، كانت الخمرُ أولى بتشديد العقوبة فيها لكنَّ هؤلاء ما راعوا الشريعة إنما راعوا ما استحدثوه من الأحكام لأنفسهم.

ثم إِنَّ الخمرَ يَحْرُمُ قَلِيلُهَا وكثيرُها أما ما سِوَاهَا مِنَ المخدرات فإنَّ الفقهاء أجازوا استعمالَ الْقَدْرِ الَّذِى لَيْسَ فِيهِ ضَرَرٌ كَالْأَفْيُونِ فإنه يدخل فى المعاجن ويُستعمل بمفرده تداويًا لكثير من الأمراض، لم يُحَرِّمُوا هذا القدرَ القليلَ بخلاف الخمر فإنهم حرّموا القليلَ منه والكثيرَ لقوله ﷺ ما أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حرامٌ<sup>(٢)</sup> اهـ

(١) رواه مسلم فى صحيحه بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خمرٌ وَأَنَّ كُلَّ خمرٍ حرامٌ.

(٢) رواه ابن حبان فى صحيحه بَابُ ذِكْرِ الْخَبَرِ الْمُدْحَضِ قَوْلَ مَنْ أَبَاحَ شَرِبَ الْقَلِيلَ مِنَ الْمُسْكِرِ مَا لَمْ يُسْكِرْ.



فأما تحديدُ الخمرِ لمعرفةِ حقيقتها حتَّى يُعرفَ كلُّ ما هو خمرٌ في حكم الشرع بحيث لا يَخْرُجُ ما كان خمرًا من الخمر ولا يَدْخُلُ ما ليس منها فيها فهو أنَّ الخمرَ هو الشرابُ الذي إذا شُرِبَ يُسَكِّرُ أى يغيِّرُ العقلَ مع نشوة وطربٍ وعَرَبْدَةٍ سواءً كان من عصير العنب أو من الذرة أو من الشعير أو من الحنطة أى القمح أو من العسل. هذه الأنواع من الخمر كانت في الصِّدْرِ الأول أى كانت في العهد الذي نَزَلَ فيه تحريمُ الخمر على رسول الله ﷺ، عندما أنزل تحريم الخمر كانت هذه الأنواع من الخمر معروفةً في بلاد العرب أما خمر الشعير فكانوا يسمونه المَزَّرَ والآن يسمونه البيرة وأما خمر العسل فكانوا يسمونه البِتْعَ وإلى الآن خمر العسل مستعملٌ في الحبشة لأن العسل هناك كثيرٌ، أكثر الخمر هناك خمر العسل وخمر الذرة والشعير، وهؤلاء الثلاثة هي أكثر أنواع الخمر أما خمر العنب الذي هو الخمر الأصلية فكان في الجزيرة العربية قليلًا بالنسبة إلى التمر والرُّطْب لأن التمر والرطب كان في الجزيرة العربية كثيرًا فكانوا يستعملون الخمر منه أكثر مما يستعملون من العنب، العنب لا يوجد في الجزيرة العربية إلا في الطائف وأما ما سوى الطائف فلم يكن فيها عنبٌ إلا النادر لذلك كان أغلب خمرهم من التمر والرُّطْب وأما التمر فهو معروفٌ يُستعمل كثيرًا وأما الرطب فهو ثمر النخل قبل أن يصير ناشفًا يسمى الرطب ثم بعد أن يصير رطبًا يجفف في الشمس فيصير تمرًا وكذلك كانوا يعملون في الجزيرة العربية الخمر

من البُسْرِ أيضًا. البسر هو قبل الرُّطْب. من ثمر النخل يكون البسر ثم الرُّطْب ثم التمر فكانوا يعملون الخمر من هذه الأشياء الثلاثة التي كلُّ منها ثمر النخل.

فأما متى يصير العصيرُ خمرًا فبيانُ ذلك أنَّ العصير إذا مكث إلى أن يصير فيه نشيشٌ يكون صار خمرًا والنشيش هو صوتُ غَلْيَانِ العصير، هذا العصير لما يتركُ فيمكث مدة ثلاثة أيام في البلاد الحارة أو سبعة أيام أو أكثر من ذلك في البلاد الأقل حَرًا على حسب اختلاف البلاد والوعاء الذي يوضع فيه العصير يصير في هذا الشراب نشيشٌ أى صوتٌ، يعلو من غير نارٍ فذلك هو مَبْدَأُ الخمرية، قبل هذا النشيش كان حلالًا، كلُّ أنواع الخمر قبل النشيش حلالٌ ثم من وقت النشيش يكون خمرًا ثم لا يزال خمرًا محرَّمًا إلى أن تذهب منه قوة الإسكار وتصير فيه حموضةً حينما يصير فيه حموضةً تكون ذهبية قوة الإسكار منه أى لا يصلح للإسكار بعد ذلك لو شرب الواحد كميةً كثيرةً لا يصلح فذلك هو الخلُّ، هذا الشراب حين يصير فيه حموضةً يُسمَّى خلًّا ويكون طاهرًا حلالًا طيبًا نافعًا، وقبل الغليان الذي هو النشيش كان طاهرًا حلالًا، ثم بعد النشيش يصير خمرًا حرامًا ثم بعد الحموضة يصير خلًّا حلالًا طاهرًا.

هذا الشراب الذي يُسمَّى الخمر من أى نوع كان حكمه أنه يَحْرُمُ بيعُهُ كما يَحْرُمُ شراؤه. ولا يجوز بيعُ الخمر للكافر ولا هِبَتُهُ ولا أن يُهدى الكافر خمرًا كما

لا يجوز إهداء المسلم خمرًا، لا فَرَقَ فِي ذَلِكَ، هذا مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ وَهَذَا مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ هَذَا مُلْعُونٌ وَهَذَا مُلْعُونٌ. حتى فِي الْبِلَادِ الَّتِي فِيهَا مُسْلِمُونَ وَكُفَّارٌ وَالْحَاكِمُ فِيهَا مُسْلِمٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يُعْطَى فِيهَا الرِّخْصَةُ لِلْكَفَّارِ لِاسْتِيرَادِ الْخَمْرِ أَوْ تَصْدِيرِهِ، حتى إِنَّ أَهْلَ الذِّمَّةِ كَانُوا فِي الْمَاضِي يُمْنَعُونَ مِنْ إظهارِ بَيْعِ الْخَمْرِ، الْخَلِيفَةُ كَانَ يَعَاقِبُ مَنْ أَظْهَرَ مِنْهُمْ الْخَمْرَ وَكَذَلِكَ كَانَ يَعَاقِبُ مَنْ أَظْهَرَ بَيْعَ الْخِنْزِيرِ حَيًّا أَوْ بَيْعَ لَحْمِهِ، كَانُوا يُمْنَعُونَ فِي الْوَقْتِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ ذَمِّيِّينَ. وَلَقَدْ ذَكَرَ لِي أَنَّ رَجُلًا يَتَّبِعُ بِصُورَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ كَانَ فِي رَحْلَةٍ إِلَى بَعْضِ الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ فَاسْتُفْتِيَ فِي جَوَازِ الرِّخْصَةِ لِلْكَفَّارِ فِي اسْتِيرَادِ الْخَمْرِ فَأَجَابَ بِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُمْ، هَذَا شَأْنٌ مَنْ لَا يَتَّقِي اللَّهَ وَلَا يُبَالِي إِنْ كَفَرَ أَوْ أَصَابَ إِنَّمَا هُمُ الْمَالُ.

فَتَلَخَّصَ لَنَا أَنَّ الْخَمْرَ لَا يَجُوزُ بَيْعُهَا وَلَا إِهْدَاؤُهَا وَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ أَكْلُ ثَمَنِهَا فَمَنْ أُعْطِيَ مِنْ ثَمَنِ الْخَمْرِ الَّتِي بِيَعَتْ بِهِ الْخَمْرُ شَيْئًا فَعَلِمَ ذَلِكَ أَنَّهُ مِنْ ثَمَنِ الْخَمْرِ يَقِينًا حَرْمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَقْبِضَ الْمَالَ لَوْ كَانَ عَنْ دَيْنٍ لَهُ عَلَى شَخْصٍ كَافِرٍ.

وَأَمَّا مَفَاسِدُهَا أَى الْمَفَاسِدِ الَّتِي تَوْصِلُ إِلَيْهَا الْخَمْرُ فَهِيَ كَثِيرَةٌ لَا تُحْصَى يَكْفَى فِي ذَلِكَ أَنَّهَا تَجَرِّئُ عَلَى الزَّنى بِالْمَحْرَمِ وَغَيْرِ الْمَحْرَمِ وَتَجَرِّئُ عَلَى قَتْلِ الصَّدِيقِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانَ مَرْفُوعًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ عَابِدًا مِنَ الْعُبَادِ فِيمَنْ كَانُوا قَبْلَ هَذِهِ

الْأَمَةِ عَشِيقَتُهُ امْرَأَةٌ فَبَعَثَتْ إِلَيْهِ لِيَأْتِيَهَا إِلَى دَارِهَا لِلشَّهَادَةِ قَالَتْ ائْتِنَا لِشَهِدْ لَنَا شَهَادَةً فَحَضَرَ فَكَانَ كُلَّمَا دَخَلَ بَابًا أُغْلِقَ هَذَا الْبَابُ دُونَهُ حَتَّى وَصَلَ إِلَى امْرَأَةٍ جَمِيلَةٍ عِنْدَهَا غُلَامٌ وَوِعَاءُ خَمْرٍ فَقَالَتْ لَهُ إِنَّا لَمْ نَدْعُكَ لَشَهَادَةٍ وَلَكِنْ دَعَوْنُكَ لِتَقْتُلَ هَذَا الْغُلَامَ أَوْ تَقَعَ عَلَيَّ أَوْ تَشْرَبَ مِنْ هَذَا الْخَمْرِ فَإِنْ أَبَيْتَ فَضَحْنُكَ فَأَبَى وَرَأَى أَنَّ شُرْبَ الْخَمْرِ أَخَفُّ عَلَيْهِ فَشَرَبَ فَاسْتَرَادَ حَتَّى سَكِرَ فَوَقَعَ عَلَيْهَا وَقَتَلَ الْغُلَامَ<sup>(١)</sup>.

وَمِنْ مَفَاسِدِ الْخَمْرِ مَا رَوَيْنَاهُ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ الْمَجُوسُ لَهُمْ كِتَابٌ وَعِلْمٌ يَدْرُسُونَهُ ثُمَّ إِنَّ مَلِكَهُمْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَسَكِرَ فَوَقَعَ عَلَى أُخْتِهِ ثُمَّ لَمَّا صَحَا تَكَلَّمَ فِي ذَلِكَ بَعْضُ النَّاسِ الَّذِينَ شَعَرُوا بِمَا وَقَعَ مِنْهُ فَجَمَعَ النَّاسَ فَقَالَ لَهُمْ أَتُرْغَبُونَ عَنْ سُنَّةِ أَبِيكُمْ ءَادَمَ كَانَ يُزَوِّجُ بَيْنَهُ مِنْ أَخَوَاتِهِمْ فَأَطَاعَهُ قَسَمٌ وَخَالَفَهُ قَسَمٌ فَقَتَلَ الَّذِينَ خَالَفُوهُ فَرُفِعَ كِتَابُهُمْ<sup>(٢)</sup> اهـ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَكَانَ لَهُمْ كِتَابٌ سَمَاوِيٌّ، لَكِنَّهُ بِسَبَبِ الْخَمْرِ طَغَى مَلِكُهُمْ، فَزَنَى بِأُخْتِهِ فَأَرَادَ أَنْ يَمْشِيَ هَذَا الْأَمْرُ أَى زَوَاجُ الْأَخِ بِأُخْتِهِ فِي رَعِيَّتِهِ فَاحْتَالَ عَلَيْهِمْ فَمَوَّهَ بِقَوْلِهِ إِنْ ءَادَمَ كَانَ يُزَوِّجُ بَيْنَهُ مِنْ أَخَوَاتِهِمْ فَلَمَّا حَصَلَ ذَلِكَ أُسْرِى بِكِتَابِهِمْ أَى رُفِعَ ذَلِكَ الْكِتَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَصَارُوا يَعْبُدُونَ النَّارَ

(١) رواه ابن حبان في صحيحه في ذكر ما يجب مجانبته من الخمر على الأحوال.

(٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه باب أخذ الجزية من المجوس.

ويقولون إِنَّ الْعَالَمَ بتدبير النورِ وَالظُّلْمَةَ وأحياناً يقولون  
الخيرُ بخلقِ الله والشرُّ بخلق الشيطان، يقولون الشرُّ  
أى المعاصى بتدبير الشيطان يكونُ ليس بخلق الله،  
يقولون الله ليس خالقاً للشرِّ إنما الشرُّ يوجد بخلق  
إبليس بخلق الشيطان فصاروا كَفَرَةً يعبدون النار  
ويتزوجون أخواتهم، إلى يومنا هذا يتزوجون أخواتهم،  
بل يتزوجون بناتهم. هذه المفسدةُ سببها الخمرُ فكيف  
تساوى الخمرة والحشيشة. الخمر مفتاحُ كل شرٍّ كما  
جاء فى الحديث لكن الناس الذين تركوا شريعة الله  
يُحِبُّ إِلَيْهِمْ مُحَدَّثَاتُ الْأُمُورِ أى الأمور التى يستحدثها  
الناس من أفكارهم الناقصة تُحِبُّ إِلَيْهِمْ لأنهم ابتعدوا  
مِنْ سُنَّةِ الرَّسُولِ ﷺ فلما ابتعدوا مِنْ سُنَّةِ الرَّسُولِ ﷺ  
حُبِّ إِلَيْهِمْ أَنْ يَعْمَلُوا شَرَائِعَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مثل هذه  
الخصلة أنهم يسمحون ببيع الخمر ولا يُعاقبون  
شاربيها ويُعَذِّبُونَ شَارِبَ الْحَشِيشَةِ خمساً وعشرين سنة.  
الحشيشة وإن لم تكن من الصغائر بل من الكبائر لكن  
بينها وبين شرب الخمر فرق كبير.

أما خمرة الشعير التى يسمونها البيرة فالفرق بينها  
وبين خمر العنب أن خمرها أى خمر الشعير طبعها  
باردٌ أما خمر العنب فطبعها حارٌ، خمرة الشعير تُروى  
العطشان كذلك خمرة الذرة تُروى العطشان وأما خمرة  
العنب فإنها تزيد العطشان عطشاً ولا تُرويه لذلك لا  
يجوز للإنسان الذى دَبَّ به العطش أن يشرب خمر  
العنب وما فى معناها لأنَّ الخمر التى طبعها حارٌ لا  
يجوز شربها للعطشان مهما بلغ به العطش لو خاف أن

يموت من شدة العطش لا يجوز أن يشرب خمرة  
العنب لأنها لا تزيده إلا عطشاً فلا تى فائدة يشربها ليس  
فيها فائدة للعطشان. العطشان يجوز أن يشرب من  
خمر الشعير وخمر الذرة القدر الذى يُنْقِذُ به نفسه.

أما التداوى بالخمر فقد اختلف العلماء فى ذلك  
فقال بعضُ منهم لا يجوز التداوى بالخمر إن وَجَدَ ما  
يقوم مقامها من الأدوية الطاهرة وإن لم يجد دواءً  
طاهراً وهذا أحدُ القولين للأئمة وهناك قولٌ ثانٍ أنه  
يجوز التداوى بها إذا أخبره طبيبٌ مسلمٌ بثقة بأنه ليس  
له دواءٌ إلا هذه الخمرة قالوا فى هذه الحالة يجوز له  
أن يتداوى بها إذا أخبره طبيبٌ مسلمٌ بثقة ليس من  
هؤلاء المسلمين الذين لا يُبالون إن غَشَّوا الناس أو  
نصحوهم إنما إذا أخبره طبيبٌ مسلمٌ بثقة أى دَيِّنَ يعرف  
الحلال والحرام قالوا يجوز أن يتداوى بها فى هذه  
الحال أى إذا لم يجد دواءً آخر طاهراً يتداوى به.

أما المَيْتَةُ فهى ما زالت حياتها بدون ذكاة شرعية  
كالبهيمة التى تموت بمرض أو البهيمة التى يَذْبَحُهَا مَنْ  
لا تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ كالدَّرْزَى والمجوسى والشُّيُوعى وغير  
ذلك.

الشُّيُوعى الذى يقول نظام الإسلام غير صحيح إلا  
نظام الاشتراكية هذا الشيوعى الكافر لا تجوز ذبائحُه  
ولا يجوز إنكاحُه المسلمة فلذلك البلاد التى كان  
المسلمون فيها كثرة ثم انقلبوا شيوعية أو لم يبقَ فيهم  
من المسلمين إلا القليل اللحوم التى تَرُدُّ من تلك البلاد

## الدرس الثامن والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان ما هو الشرك وأحوال الناس بعد الموت

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى سنة سبع وتسعين وثلاثمائة وألف من  
الهجرة الموافق لسنة سبع وسبعين وتسعمائة وألف ر  
وهو في بيان معنى الشرك وأحوال الناس بعد الموت.  
قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
محمد أشرف المرسلين وعلى آله وصحبه الطيبين  
الطاهرين.

أما بعد فقد قال رسول الله ﷺ اجتنبوا السَّبْعَ  
المُوبِقَاتِ قالوا وَمَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ  
وَالسَّحَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ  
الرِّبَا وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّحْفِ وَقَذْفُ  
الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ<sup>(١)</sup> اه رواه البخاري.

يقول الرسول عليه الصلاة والسلام ابتعدوا عن هذه  
المعاصي السبع الموبقات أي المهلكات لأنَّ كُلَّ  
واحدةٍ من هؤلاء السبع تُهْلِكُ مَنْ ارْتَكَبَهَا فِي الْآخِرَةِ.

(١) رواه البخاري في صحيحه بَابُ رَمَى الْمُحْصَنَاتِ.

لا يجوزُ أكلُها ولا بيعُها ولا شراؤها لأنها مَيْتَةٌ فالتى  
تموتُ مِن غير ذبح والتى تموتُ مِن ذَبْحِ هذا الشيوعى  
أو الدرزي كُلُّ مَيْتَةٍ هذا مَيْتَةٌ وهذا مَيْتَةٌ.

أما إذا عَلِمْنَا أَنَّ هناك شركةً أصحابُها مسلمونَ  
وَيَذْبَحُونَ الذبائحَ على الطريقة الشرعية الإسلامية إذا  
عَلِمْنَا ذلك يجوز أن نأكلَ منها أما إذا لم نعلم وكان  
الأمر مُشْكِلًا علينا هل ذبحت الذبائح على الطريقة  
الشرعية الإسلامية أو لا فلا يجوز أن نأكلَ مِن تلك  
اللحوم. أما ما يذبحه المسلم بالطريقة الشرعية فهو  
حلالٌ وكذلك ما يذبحه النصرانيُّ أو اليهوديُّ مع  
كونهما كافِرَيْنِ فإنه يجوز أكلُ ذبائحهما لأنَّ الله تعالى  
رَخَّصَ لنا في ذلك مع كُفْرِ الفريقين اليهود والنصارى  
فَالله تعالى أحلَّ لنا مع كفرهم أن نأكلَ ذبائِحَهُمْ إنْ  
ذبحوها مِن غيرِ ذِكْرِ اسمِ المسيح ولا الصليبِ أى إذا  
لم نعلم هل سُمِّيَ اسمُ المسيح أو سُمِّيَ اسمُ الله يَحِلُّ  
لنا أن نأكلَ منها وأما إنْ عَلِمْنَا أن الذابح قال بِاسْمِ  
الصليبِ عند الذبح فعندئذٍ نَعْتَبِرُهَا مَيْتَةً لو كانت كَيْفِيَّةً  
ذَبَحَهُ كَذْبَحِ الْمُسْلِمِينَ وهو أن يقطع مَجْرَى النَّفْسِ  
وَمَجْرَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ بِشَيْءٍ لَهُ حَدٌّ. فذبيحةُ  
النصرانيِّ إنما تَحْرُمُ إذا سُمِّيَ المسيح أو الصليبُ.

انتهى والله سبحانه وتعالى أعلم.

الأولى من هؤلاء هي الشرك بالله معناه عبادة غير الله، معنى عبادة غير الله التذلل لغير الله نهاية التذلل فمن تذلل لغير الله نهاية التذلل فقد أشرك بالله عبد ذلك الشيء الذي تذلل له نهاية التذلل. وذلك هو الذنب الذي لا يُغفر لأنه كفر الذي تذلل لغير الله نهاية التذلل فقد أشرك عبد غير الله كالذي يسجد لصنم. أما السجود الذي سجده الملائكة لآدم لما أمرهم الله تعالى فذلك ليس شركاً لأن الله هو أمرهم بالسجود تعظيماً لآدم واحتراماً له لا عبادة لآدم، حتى يعرفوا أن هذا الإنسان الذي خلقه الله تعالى له شأن عظيم عند الله لذلك أمرهم أن يسجدوا له تعظيماً وتحية لا عبادة لآدم فذلك ليس من الشرك لأنهم لولا أن الله أمرهم أن يحترموا بهذا السجود الذي هو سجود تحية ما سجدوا له فأولئك ما أشركوا بالله بل أطاعوا الله تعالى لأنهم ما سجدوا هذا السجود إلا طاعة لله.

ألسنا نحن نحب الأنبياء ونحترمهم لأن الله أمرنا أن نحب الأنبياء ونحترمهم وكذلك في ذلك الوقت فرض الله تعالى على الملائكة أن يسجدوا لآدم ليعلمهم أن هذا الذي هو خلق جديد سيكون له شأن عظيم عند الله ومرتبة ليست لغيره ليست لأحد من الملائكة ولا من غيرهم الله تبارك وتعالى له أن يأمر عباده بما يشاء وله أن ينهي عباده عما يشاء، له أن يحرم علينا ما يشاء وله أن يفرض علينا ما يشاء. وكان مما أمر به الملائكة أن يسجدوا لآدم في أول نشأة آدم في أول ظهوره كان مما فرض الله تعالى على أولئك الملائكة

أن يسجدوا لآدم تحية وتعظيماً لا عبادة لآدم لأن الله لا يأمر أن يعبدوا غيره فكان الفعل الذي فعلوه في ذلك الوقت من السجود لآدم حقاً بل كان لهم فيه ثواب لأن الله أمرهم، ثم لما أنزل الله تبارك وتعالى الوحي على محمد حرم أن يسجد أحد لأحد صار حراماً أن يسجد أحد لأحد. كان معاذ بن جبل جاء من بر الشام فلما قدم إلى المدينة سجد لرسول الله ﷺ فقال له رسول الله ما هذا قال معاذ يا رسول الله إني وجدت أهل الشام يسجدون لبطارقتهم وأنت أولى بذلك فقال لا تفعل لو كنت ءامراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها<sup>(١)</sup> اه المعنى أن الله حرم أن يسجد أحد لأحد لا بينة التعظيم ولا بنية العبادة لا بنية الاحترام ولا بنية العبادة، الله تعالى حرم ذلك فيما أنزله من الوحي على سيدنا محمد ﷺ أما لما خلق آدم فآله أمر الملائكة أن يسجدوا له تعظيماً وتحية لا عبادة لآدم وذلك ليس من الشرك.

الشرك هو مثل أن يسجد إنسان لإنسان مثله عبادة له أي ليتذلل له نهاية التذلل أو أن يسجد لصنم أو لإبليس ونحو ذلك. هذا هو الشرك وهو أكبر الذنوب عند الله ثم كذلك سائر أنواع الكفر عند الله أعظم الذنوب. من الكفر تكذيب الرسول ﷺ أو سبه أو سب أي نبي من أنبياء الله وكذلك سب ملك من ملائكة

(١) رواه ابن حبان في صحيحه ذكر تعظيم الله جل وعلا حق الزوج على زوجته

الله جبريل وإسرافيل وعزرائيل. اليهود كانوا يقولون عن جبريل إنه عدو وهؤلاء الذين لا يستسلمون لقضاء الله تعالى يسبون عزرائيل ويجعلونه كأنه خلق معتد ظالم يفرق بين الحبيب وحبيبه وبين الأم وولدها ظلمًا وعدوانًا يعتبرونه هكذا فيشتمونه ويلعنونه هؤلاء مثل اليهود فَعَلُّهُمْ كَفْرٌ، وكذلك إنكار ما جاء به رسول الله كإنكار الصلوات الخمس وإنكار صيام رمضان وإنكار الحج وإنكار الزكاة وإنكار تحريم الخمر وإنكار تحريم الزنى ونحو ذلك مما هو تكذيب للرسول ﷺ فهو كفر.

الكفر سائر أنواعه لا يغفره الله تعالى إنما يمحوه الإسلام، الله تعالى يغفر الكفر بالإسلام. نوح عليه السلام كان يقول لقومه لما وقعوا في الشرك فعبدوا غير الله عبدوا الأصنام الخمسة كان يقول ﴿أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ (١) أي ادخلوا في الإسلام حتى يغفر لكم اتركوا عبادة الأوثان واعبدوا الله وحده وءامنوا أنني نبي الله بهذا يغفر الله لكم. هذا معنى الآية ليس المعنى قولوا أستغفر الله أستغفر الله يُغْفَرُ لكم إشراككم وتكذيبكم لنبي الله نوح الذي أرسله إليكم إنما معنى ﴿أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ هنا أي اطلبوا منه مغفرة ذنوبكم بالإسلام لأن الكفر لا يُمَحَى إِلَّا بالإسلام، مَنْ أسلم وترك ذلك الكفر الذي كان عليه فقد استغفر ربه. الإسلام نَفْسُهُ استغفار طلب المغفرة

مِنْ الله تعالى، لما يخرج الكافر مِنْ كُفْرِهِ الَّذِي كَانَ فِيهِ ويدخل في الإسلام هذا استغفار أي طلب من الله تعالى أن يمحو هذا الكفر. ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ (١) معناه اطلبوا مغفرة كفركم بالدخول بالإسلام.

ثم من أنواع الشرك عبادة الكواكب. السحرة الذين يستعملون السحر يعبدون الكوكب يلبسون لباسًا خاصًا للاستنجاد بالشمس يستقبلون الشمس بِزِيٍّ خاصٍّ يبخرونه ببخورٍ خاصٍّ ثم يستقبلون الشمس فيقولون السلام عليك أيتها السيدة المنيرة افعلی لنا كذا وكذا نرجو منك كذا وكذا. كذلك للقمر له طريقة خاصة عندهم في كيفية عبادته، يلبسون لباسًا خاصًا ثم يبخرون بخورًا خاصًا غير البخور الذي يقولون إن الشمس تحبه ويستقبلون القمر ويخاطبونه متذللين متواضعين متمسكين السلام عليك أيها السيد المنير افعل لنا كذا وكذا، وكذلك لخمس من الكواكب الأخرى لهم طريقة خاصة في عبادة كل منها. هذا أيضًا شرك كفر.

النبي عليه الصلاة والسلام ذكر في هذا الحديث الشرك، وكل أنواع الكفر مثل الشرك أي عبادة غير الله كفر وتكذيب رسول الله كفر والاستهزاء به كفر وإنكار دينه وسب أي نبي من أنبياء الله كفر وكذلك احتقار أي نبي من أنبياء الله كفر وكذلك سب ملك من ملائكة الله جبريل أو عزرائيل وغيرهما كفر،

والكفر بسائر أنواعه رأسُ الذنب لا يوجد ذنبٌ أعظم من الكفر. لا يُعَادِلُ الكفرُ بمئاتٍ من السرقة وبمئات من القتل لا يُعَادِلُ.

الكفرُ هو أعظمُ الذنوبِ عند الله لو كان الإنسان يسرق أكفانَ أمواتِ المسلمين يفتح قبورهم ويأخذ أكفانهم لبيعها ويأكلها ويقتل المئات من النفوس البريئة المسلمة ويسكر ويخمر وَيَزْنِي وَيَعْتَدِي وَيَغْشَى، مهما فعل من الذنوب والمعاصي فلا يُعَادِلُ ذلك بالكفر. الكفرُ هو الذنب الذي لا يغفره الله تعالى.

بعضُ الناس الذين لا يفهمون إذا قيل لهم إِنَّ إِنْسَانًا سَبَّ الله تعالى أو سَبَّ النَّبِيَّ مَسَبَّةً واحدةً وءَاخَرَ يسرق على الدوام أموالَ الناس ينهب هذا ويقتل هذا ويضرب هذا ولكنه يؤمن بالله ورسوله مسلمٌ أي هَذِينَ أَفْضَلُ أَيُّ هَذِينَ أَشْرَفُ، يقولون هذا الذي يَسُبُّ الله تعالى أو يَسُبُّ النَّبِيَّ لكنه لا يَعْتَدِي ولا يُؤْذِي أَحَدًا يقولون هو الأشرف، ويقولون أيضًا المسيحيُّ الشريف أفضل من المسلم غير الشريف هؤلاء عند الله تبارك وتعالى كفارٌ، عند الله تبارك وتعالى كفار. المسلم الكامل يبتعد عن هذه الأشياء كلها لكن إذا وُجِدَ مسلمٌ رذيلٌ لكن لا يَسُبُّ الله ولا يَسُبُّ النَّبِيَّ ولا يَسُبُّ الملائكة لا يكفر أي كفرة يتجنب الكفر بجميع أنواعه لكنه فيه هذه الخصال أنه يسرق وينهب ويقتل ويضرب وءَاخَرُ نصرانيٌّ يعبد المسيح وَيُكَذِّبُ مُحَمَّدًا أو من عادته أنه يَسُبُّ الله أي الرجلين عند الله تبارك وتعالى خيرٌ، هذا

المسلم الذي هو رذيلٌ خائنٌ خبيثٌ نَهَابٌ سَرَّاقٌ هذا أَفْضَلُ عند الله وذلك لأن الله تعالى قال ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٥) <sup>(١)</sup> شرُّ الدواب عند الله أي شرُّ من يَمْشِي على وجه الأرض الكفار. الله تبارك وتعالى أخبرنا في القرآن الكريم أَنَّ الكفار شرُّ ما يَمْشِي على وجه الأرض، والرسول عليه الصلاة والسلام قال وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَمَا يُدْهِدُهُ الْجَعْلُ بِأَنْفِهِ خَيْرٌ مِنْ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مَاتُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ <sup>(٢)</sup> اه أي الذين كانوا يعبدون الأوثان أي إِنَّ الذي يسوقُهُ الْجَعْلُ بِأَنْفِهِ أي القَدْرُ الذي يخرج مِنْ بَنِي ءَادَمَ ثُمَّ الْجَعْلُ أي الخنفساء يسوقُهُ بِأَنْفِهِ ليتخذه قوتًا هذا القدرُ خير من أولئك المشركين، وهكذا كُلُّ خَلْقٍ الله مِنْ حَشَرَةٍ أو بهيمة عند الله تعالى خيرٌ وأفضلُ من الكافر لكن المسلم الكامل هو الذي سَلِمَ المسلمون مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، هذا المسلم الكامل، لا يكون مؤمنًا كاملاً حتى يُؤَدِّيَ جميعَ ما افترض الله عليه ويجتنب جميعَ ما حَرَّمَ الله عليه.

المحرماتُ معروفةٌ، الكبائر والصغائر ما حَرَّمَهُ الشرعُ فهو حرامٌ فالمسلم الذي يجتنب المحرمات جميعها وَيُؤَدِّي ما افترض الله عليه مِنْ صلاة وصيام

(١) سورة الأنفال/ الآية (٥٥).

(٢) رواه أحمدُ باب مُسْنَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، والطبراني في الكبير باب عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْأَوْسَطُ بَابُ مَنْ اسْمُهُ إِبْرَاهِيمُ.



وزكاة وغير ذلك ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويُطعمُ الجائع إن استطاع ويكسو العارى إن استطاع فهذا هو المسلم الكامل وله امتياز عن المسلمين العاديين، له امتياز في الآخرة المسلم الذي وصل إلى هذه الدرجة أنه يؤدى جميع ما افترض الله عليه ويجتنب جميع ما حرم الله عليه.

ومن جملة ما افترض الله تَعَلُّمُ العلم الذى لا يستغنى عنه من علم الدين من علم التوحيد وأحكام الصلاة ومعرفة معاصى القلب ومعرفة معاصى السمع والبصر والعين والرجل والبطش والبطن والفرج فمن أدّى جميع الواجبات واجتنب جميع المعاصى فهذا له مزية في القبر والآخرة أما في القبر فإن الله تعالى يجعل له قبره روضة من رياض الجنة ويوسعُه عليه سبعين ذراعاً في سبعين يملؤه نوراً كنور القمر ليلة البدر ولا يُسلط عليه هامة ولا نملاً أو غيرها ويملاً قبره من رائحة الجنة.

الأنبياء بعدما ماتوا لا يسكنون الجنة مع أنهم أفضل خلق الله بل يسكنون قبورهم، أحياءهم الله فهم يُصلُّون في قبورهم وقبورهم رياض من رياض الجنة لا يشكون ضيقاً لا يشكون شيئاً يشمتزون منه لا يشكون شيئاً يؤذيهم.

الروح تُعَادُ بعد برهة وجيزة إلى الجسد فأرواح الأنبياء تظل مع أجسادهم في القبور إلى يوم القيامة، ثم يوم القيامة عندما ينفخ إسرافيل في الصور يُصْعَقُونَ أى يُغشى عليهم ليس من الخوف وليس من الألم أو

الفرع إنما الأمر كتبه الله تعالى وحتمه يُغشى عليهم ثم يعودون إلى صخوهم فيخرجون من القبور أما أرواحهم ما فارقتهم إلا تلك اللحظة لما كانوا على وجه الأرض وقُبِضَتْ أرواحهم فصعد بها إلى السماء السابعة، ملائكة الرحمة صعدوا بأرواحهم ثم عادوا بأرواحهم إلى هذه الأرض ثم أُعيدت أرواحهم إلى أجسادهم في القبر بعدما دُفِنَ الجسد فوراً. هذا لأرواح الأنبياء ولأرواح غير الأنبياء حتى الكفار بعدما تُدْفَن أجسادهم في القبر أرواحهم تُعَادُ إلى أجسادهم.

الكفار لما يموتون تأخذ أرواحهم ملائكة العذاب ويصعدون بها في هذا الفضاء فالملائكة الذين بين الأرض والسماء وهم أفواج ليسوا فوجاً واحداً يقولون لهم ماذا هذا الروح الخبيث فيقال لهم هذا فلان بن فلان فيقال لهم اطرحوه ثم ينزلون به من باب الأرض هذه والأرض لها باب خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض ينزلون بهذا الروح من هذا الباب إلى الأرض السابعة إلى مكان يسمى سجين حتى يُسَجَّلَ اسمه هناك ثم يُعادُ إلى هذه الأرض فلما يُدْفَنُ الجسد في القبر تعود روح الكافر إلى جسده هذا ثم لا يفارقه إلى أن يَبْلَى الجسد أى إلى أن يأكل التراب الجسد لكنه يكون في نكد شديد في قبره ظلمة وضيق وضغطة القبر وتسليط حيات عليه غير الحيات التي نعرفها نحن، توجد حيات خلقها الله تعالى لتعذيب الكافرين في قبورهم. ثم كل يوم قبل الظهر مرة أول النهار وَاخِرَ النهار مرة يُعَرَّضُ عليه مقعده الذى يقعه

فِي جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَقُولُ لَهُ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ مِنْ  
مَلَائِكَةِ الْعَذَابِ يَقُولُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى تَبْعَثَ إِلَيْهِ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ. بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ يَدْخُلُهُ ضِيقٌ وَفَزَعٌ وَخَوْفٌ وَارْتِعَابٌ  
شَدِيدٌ، يَدْخُلُ عَلَيْهِ نَكْدٌ شَدِيدٌ كُلَّمَا يَنْظُرُ أَوَّلَ النَّهَارِ  
وَأَخِرَ النَّهَارِ إِلَى جَهَنَّمَ الَّتِي هِيَ تَحْتَ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ  
تَحْتَ الْمَكَانِ الَّذِي سُجِّلَ فِيهِ اسْمُهُ، بِهَذَا النَّظَرِ يَتَنَكَّدُ  
بِرُؤْيَيْهِ لِمَقْعَدِهِ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ يَتَعَذَّبُ ثُمَّ يَضِيقُ  
الْقَبْرَ وَظِلْمَةَ الْقَبْرِ وَوَحْشَتَهُ وَالْهَوَامَّ الَّتِي تُسَلِّطُ عَلَيْهِ  
يَتَعَذَّبُ بِهَا ثُمَّ بَعْدَ أَنْ يَأْكُلَ التَّرَابُ جَسَدَهُ رُوحُهُ يُنْقَلُ  
إِلَى سَجِينٍ إِلَى الْأَرْضِ السَّابِعَةِ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي سُجِّلَ  
فِيهِ اسْمُهُ، يَعِيشُ هُنَاكَ فِي نَكْدٍ زَائِدٍ يَكُونُ أَقْرَبَ إِلَى  
جَهَنَّمَ، يَكُونُ مَا دَخَلَ جَهَنَّمَ بَلْ يَكُونُ قَرِيبًا مِنْ جَهَنَّمَ،  
جَهَنَّمَ تَكُونُ تَحْتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعِيدُ  
اللَّهُ تَعَالَى الْجَسَدَ الَّذِي أَكَلَهُ التَّرَابُ يَعِيدُ هَذَا الرُّوحَ  
إِلَيْهِ إِلَى ذَلِكَ الْجَسَدِ عَيْنِهِ ثُمَّ يُحْشَرُ وَيُبْعَثُ ثُمَّ يُفْضَحُ  
هُنَاكَ فِي مَجْمَعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُبْعَثُ بِهِ إِلَى جَهَنَّمَ.

أَمَّا الْمُسْلِمُ التَّقِيُّ الَّذِي كَانَ يُؤَدِّي جَمِيعَ مَا افْتَرَضَ  
اللَّهُ وَيَجْتَنِبُ جَمِيعَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ  
قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ رُوحُهُ تَأْتِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ الَّذِينَ شَكَّلَهُمْ  
غَيْرُ شَكْلِ مَلَائِكَةِ الْعَذَابِ، مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ اللَّهُ تَعَالَى  
خَلَقَهُمْ سَوْدًا سَوْدًا مَخُوفِينَ مِنْظَرَهُمْ شَيْءٌ مَخُوفٌ شَيْءٌ  
مَرْعَبٌ هَؤُلَاءِ لِلْكَفَّارِ. أَمَّا مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بَيَاضٌ كَأَنَّ  
وُجُوهَهُمُ الشَّمْسُ يَدْخُلُ عَلَى الْمُؤْمِنِ التَّقِيِّ لَمَّا يَرَاهُمْ  
الْمُؤْمِنُ التَّقِيُّ عِنْدَ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ يَدْخُلُ عَلَيْهِ السَّرُورُ  
وَإِنْ كَانَ هُوَ يَتَلَوَّى مِنَ أَلَمِ الْمَوْتِ لَكِنْ بِرُؤْيَيْهِمْ يَدْخُلُ

عَلَيْهِ فَرَحٌ مَهْمًا كَانَ شَاعِرًا بِأَلَمِ الْمَوْتِ لَكِنَّهُ يَفْرَحُ  
بِرُؤْيَيْهِمْ لَمَّا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ نَظَرَاتٍ اسْتَبْشَارٍ نَظَرِ إِكْرَامٍ نَظَرِ  
إِجْلَالٍ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ بِوَجْهِ تَعْظِيمٍ وَاحْتِرَامٍ وَإِكْرَامٍ  
وَيُبَشِّرُونَهُ فَيَدْخُلُ عَلَيْهِ السَّرُورُ ثُمَّ يَأْتِي عَزْرَائِيلُ فَيُبَشِّرُهُ  
ثُمَّ بَعْدَ مَا يَقْبِضُ عَزْرَائِيلُ هَذِهِ الرُّوحَ هَؤُلَاءِ مَلَائِكَةُ  
الرَّحْمَةِ يَأْخُذُونَهَا فَيَصْعَدُونَ بِهَا إِلَى السَّمَوَاتِ وَفِي كُلِّ  
سَّمَاءٍ يَشِيعُهُ الْمُقَرَّبُونَ فِي تِلْكَ السَّمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي  
فَوْقَهَا فَيَرَى هَذَا الْإِكْرَامَ وَهَذَا التَّعْظِيمَ لَهُ فَيَدْخُلُهُ سُرُورٌ  
عَظِيمٌ وَهَكَذَا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ثُمَّ يُؤْمَرُونَ بِأَنْ يَرُدُّوهُ  
إِلَى الْأَرْضِ فَيَرُدُّونَهُ إِلَى الْأَرْضِ فَيَدْخُلُ إِلَى الْقَبْرِ بَعْدَ  
مَا يَدْخُلُ الْجَسَدُ إِلَى الْقَبْرِ، يَدْخُلُ الرُّوحُ الْقَبْرَ فَيَعُودُ  
هَذَا الرُّوحُ إِلَى جَسَدِهِ وَيُوسَّعُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ وَيُنَوِّرُ لَهُ كَنُورُ  
الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَيُمَلَأُ مِنْ رَائِحَةِ الْجَنَّةِ لَكِنْ كُلُّ هَذَا  
مَحْجُوبٌ إِلَّا عَنْهُ وَعَنْ بَعْضِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، لَوْ  
فَتَحَ النَّاسُ الْعَادِيُونَ قَبْرَ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الْأَتْقِيَاءِ لَا  
يَرَوْنَ هَذَا الْإِتْسَاعَ، اللَّهُ حَجَبَهُمْ عَنْ رُؤْيَيْهِ لَا يَرَوْنَ هَذَا  
الْإِتْسَاعَ وَلَا يَرَوْنَ النُّورَ الَّذِي مَلَأَ هَذَا الْقَبْرَ وَلَا يَسْمَعُونَ  
تِلْكَ الرَّائِحَةَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ هُمْ مَحْجُوبُونَ إِلَّا بِبَعْضِ عِبَادِ  
اللَّهُ الصَّالِحِينَ، اللَّهُ تَعَالَى يَرِيهِ، يُظْلِعُهُ، بِبَعْضِ  
الصَّالِحِينَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَمَّا أَغْلَبُ الْبَشَرِ فَهُمْ مَحْجُوبُونَ  
عَنْ رُؤْيَا حَالَةِ قَبْرِ الْمُؤْمِنِ التَّقِيِّ ثُمَّ بَعْدَ مَا يَأْكُلُ التَّرَابُ  
جَسَدَهُ يَعُودُ هَذَا الرُّوحُ إِلَى الْجَنَّةِ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَكِنَّهُ لَا  
يَأْخُذُ مَكَانَهُ الَّذِي خَصَّصَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ لِيَتَبَوَّأَهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ، فِي الْآخِرَةِ يَتَبَوَّأَهُ لَكِنَّهُ الْآنَ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ لَهُ  
مُنْطَلَقُ أَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ مُنْطَلَقٌ فِي الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ مِنْ

أشجار الجنة أى الأرواح تأكل وتكون الروح بشكل طائر إلى أن تقوم القيامة فيوم تقوم القيامة يُعيد الله أجسادهم التى أكلها التراب ويعيد هذه الأرواح إلى تلك الأجساد ثم تنشق عنهم القبور فيخرجون من القبور ثم يُجَارُونَ بأعمالهم لا ينالهم شئ من أهوال يوم القيامة، أى من الأمور المفزعة، لا يصيبهم شئ لا حر الشمس تؤذيهم يوم القيامة ولا يحسّون بالجوع والعطش بل يأكلون قبل أن يدخلوا الجنة ويشربون وهم لا بسون لا يحشرهم الله تعالى كغيرهم من البشر حفاة عراة بل يُحشرون راكبين ليسوا مشاة بأبدانهم بل يُؤْتَوْنَ بُنُوقٍ لم تَرَ الخلائق مثلها عليها رحائل الذهب ثم يدخلون الجنة فيصيرون فى نعيم أعظم.

والمؤمن يرى من أقربائه من كان مات على الإيمان أما من مات على الكفر لا يشاق إلى رؤيته أما إن كان مات على الإيمان الله تعالى يُذَكِّرُهُ به فيشتاق له فيجتمع به بسهولة، الاجتماع هناك أسهل، هناك بعد دخول الجنة توجد لكل واحد من أهل الجنة خيل من ياقوت أحمر له جناحان من ذهب يطير به حيث ما أراد حيث ما شاء لا يتكلف له علفاً لا يتكلف له أن يسقيه ماء لا يتكلف له شيئاً، بلا تعب بلا مؤنة الله تعالى يُسَخِّرُ له كلما أراد أن يطير إلى مكان يطير على هذا الفرس على هذا الخيل.

ثم فى الجنة هؤلاء المؤمنون الأتقياء لهم ما ليس لغيرهم من أهل الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت

ولا خطر على قلب بشر هذا مزية الأتقياء أما المسلمون العاديون الذين ماتوا قبل أن يصيروا على هذه الحال وهى أداء الواجبات كلها واجتناب المحرمات كلها الذين يموتون قبل أن يتوبوا بأن يتداركوا أنفسهم بأداء الواجبات كلها واجتناب المحرمات كلها هؤلاء صنفان صنف الله تعالى لا يعذبهم فى قبورهم ثم فى آخرتهم لا يعذبهم يعفو عنهم يسامحهم وبعضهم يعاقبهم فى القبر وفى الآخرة<sup>(١)</sup> لكن عُقُوبَتُهُمْ أى عذابُهُمْ فى القبر ينقطع بعد برهة من الوقت، يُمكنُ بعض الناس يُنَكِّدُ عليه فى قبره يوماً وبعض الناس إلى سبعة أيام وبعض الناس إلى أكثر من ذلك<sup>(٢)</sup>، يُنَكِّدُ فى القبر بعض المسلمين العصاة الذين ماتوا بلا توبة إلى برهة من الزمن ثم ينقطع عنهم العذاب ويُؤَخَّرُ لهم بقية عذابهم وجزائهم إلى الآخرة فَيُعَذَّبُونَ فى الآخرة بقية عذابهم ثم يخرجون من العذاب ويدخلون الجنة فيعيشون كغيرهم فى الجنة فى نعيم لا ينقطع لا يصيبهم خطر ولا مرض ولا كبر ولا شيخوخة ولا بؤس لكنهم درجات هناك المسلم العاصى الذى مات بلا توبة كالذى كان فى الدنيا يقطع الصلاة أو يشرب الخمر أو يأكل فى رمضان بلا عذر أو يعمل نميمة بين اثنين أو يعمل

(١) هذا فى الغالب كما يدل عليه كلام بعض الصحابة وإلا فقد يعذب الشخص فى القبر ثم لا يعذب فى الآخرة. ذكره شيخنا رحمه الله.

(٢) وقال بعض العلماء عذاب القبر للمسلم لا يستمر أكثر من سبعة أيام.

السحر الذى ليس فيه كفر<sup>(١)</sup> ليس فيه عبادة كوكب ولا سجود لإبليس ولا نحو ذلك إنما فيه مزاولة أعمال خبيثة دون الكفر فهذا من كبائر الذنوب السحر الذى إن كان عَمَلٌ للتفريق أو عَمَلٌ للتحبيب فالمسلم الذى كان يتعاطى شيئاً من هذه الأشياء أو يمنع الزكاة ما كان يُزَكَّى أو يأكل فى رمضان بلا عذر أو كان يؤذى المسلمين يَضْرِبُهُمْ كان يضرب بغير حَقٍّ أو كان يشرب خمرة أو كان يأكل مالَ اليتيم أو كان يطعن فى مسلم أو مسلمة عفيفة يقول فلانة لها خِذْنِ تعمل الفاحشة معه يقذفها بالزنى ونحو ذلك هؤلاء أهلُ الكبائر هؤلاء قسمٌ منهم يُعَذَّبُهُمُ اللَّهُ فى قبورهم ثم يُؤَخَّرُ لهم بقية عذابهم إلى الآخرة فَيُعَذَّبُونَ فى جَهَنَّمَ.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس التاسع والثلاثون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### بيان الطريقة الرفاعية

درسُ إعطاء الشيخ عبد الله بن محمد الهررى رحمه الله فى المركز الإسلامى فى نواتيل فى سويسرة ليلة الأربعاء العاشر من ذى القعدة سنة عشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق للخامس عشر من شهر شباط سنة ألفين ر قبل إعطاء الطريقة الرفاعية هناك وهو فى بيان الطريقة الرفاعية وكونها سنة حسنة. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى جميع إخوانه من النبيين وعلى اله الطاهرين.

أما بعد فقد قال رسول الله ﷺ مَنْ سَنَّ فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده لا ينقص من أجورهم شيء ومن سَنَّ فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده<sup>(١)</sup> اه فمَنْ فَتَحَ طريقاً من الخير لم يكن قبل ذلك يوافق القراءان والحديث فله أجر تلك الحسنة وأجر من عمل بها بعده إلى يوم القيامة، كلما عمل إنسان تلك الحسنة هو

(١) رواه مسلم فى صحيحه باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر، أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار.

(١) السحر درجتان قسم منه فيه كفر والعباد بالله وهناك سحر ليس فيه كفر.

يتجدد له الثواب، كذلك من عمل عملاً سيئاً مخالفاً للقرآن والحديث يكتب عليه وزرٌ ووزرٌ من عمل به بعده. وهذا الحديث فيه بيان البدعة الحسنة والبدعة السيئة فما أحدثه أهل العلم في الدين مما لم يفعله الرسول إن كان موافقاً للقرآن والحديث ففاعله له ثواب عمله لتلك الحسنة وثواب من اقتدى به بعد ذلك. والذي يدخل في الدين ما ليس منه مما يخالف القرآن والحديث وزرٌ يكتب عليه ووزرٌ من اتبعه في ذلك العمل. الطريقة الرفاعية والطريقة القادرية وغيرهما من كل طرُق أهل الله وهى نحو أربعين الذين أحدثوها لهم أجر عملهم ذلك ثم من اتبعهم في تلك الحسنة كلما فعلها بعدهم أحد يتجدد لهم أجرٌ فسيّدنا أحمد الرفاعي لما عمل طريقته هذه التى هى استغفار مائة مرة بلفظ معين والصلاة على النبى بلفظ معين مائة مرة ولا إله إلا الله مائة مرة لما أحدث هذا كتب له أجره ثم أجر كل من يعمل بطريقته إلى يوم القيامة. وكذلك غيره من أهل الله الذين عملوا الطريقة كالشيخ عبد القادر الجيلاني فطوبى ثم طوبى أى له خيرٌ كثيرٌ لمن يعمل سنة حسنة موافقة للقرآن والحديث ثم تبعه عليها غيره وويلٌ ثم ويلٌ لمن يحدث عملاً مخالفاً للقرآن والحديث باسم الدين فإنه يكتب عليه ذنبٌ عمل الذي عمله بنفسه وذنبٌ من اتبعه بعد ذلك إلى يوم القيامة.

مثال ذلك بدعة الوهابية. محمد بن عبد الوهاب هو الذى أحدث هذه العقيدة الفاسدة فعليه وزرٌ ووزرٌ من

يتبعه بعده إلى يوم القيامة. وذلك مثل ما أخبر الرسول ﷺ به أنه كلما قتل إنسان إنساناً ظلماً يكتب على ابن آدم الأول الذى هو أول من قتل إنساناً ظلماً يكون له نصيبٌ من تلك المعصية. آدم عليه السلام أحد ابنيه حسد ابنه الآخر على ما أنعم الله به عليه فقتله فهذا الذى قتل أخاه هو أول من قتل قتلاً محرماً فهو يجدد له معصية قتل الظلم كلما حصل في الدنيا إلى يوم القيامة. وأمثال ذلك كثير. هذا زعيم الوهابية محمد بن عبد الوهاب هو أول من حرّم قول يا محمد وهو أول من حرّم تعليق الحروز التى فيها قرآن وهو أول من حرّم عمل المولد في شهر ربيع الأول شكراً لله على إظهار سيدنا محمد ﷺ في مثل ذلك الوقت.

فليحذر الإنسان أن يعمل في الدين أمراً جديداً يخالف القرآن والحديث فإنه يكتب عليه ذنبٌ ومثل ذنب من يعمل بعده تلك المعصية. كان الرسول عليه السلام ينادى في وجهه يا محمد ثم حرّم الله تعالى أن ينادى في وجهه يا محمد فبقى نداؤه في غير وجهه جائزاً لم يحرمه أحد إلا هذا الخبيث الدجال محمد بن عبد الوهاب.

لماذا حرّم الله أن ينادى في وجهه يا محمد بعدما كان جائزاً لأن بعض الناس الجفاة الذين ليس عندهم أدب جاءوا فوقفوا خلف حجر رسول الله فنادوه يا محمد اخرج إلينا فحرّم الله أن ينادى يا محمد في وجهه تشريفاً له ولم يزل المسلمون بعد موته عليه الصلاة والسلام ينادونه يا محمد طلباً للبركة. اثنان من الصحابة

فَعَلَا ذَلِكَ ثُمَّ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا عِلْمَاءُ الْإِسْلَامِ وَالْعَوَامُّ يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ طَلِبًا لِلْبِرْكََةِ مِنَ اللَّهِ بِالتَّوَجُّهِ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

بَعْدَ هَذِهِ التَّرْجُمَةِ نُلْقِنُ الطَّرِيقَةَ الرَّفَاعِيَّةَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى أَمَّا بَعْدُ فَلْنَذْكُرْ مِنْ مَنَاقِبِ سَيِّدِنَا أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. كَانَ سَيِّدُنَا أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ مِنْ ذُرِّيَةِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانَ فِي الْقَرْنِ السَّادِسِ الْهَجْرِيِّ تُوْفِيَ سَنَةً خَمْسِمِائَةٍ وَثَمَانٍ وَسَبْعِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ. كَانَ يَعِيشُ فِي الْعِرَاقِ وَكَذَلِكَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ كَانَ فِي الْعِرَاقِ. كَانَ أَوْلِيَاءُ ذَلِكَ الزَّمَنِ يَقُولُونَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ أَفْضَلُ الْأَوْلِيَاءِ دَرَجَةً. كَانَ لِلشَّيْخِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ خَالَ اسْمُهُ الشَّيْخُ مَنصُورُ الْبَطَائِحِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى الرَّسُولَ ﷺ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لَهُ بَشِّرْ أَخْتَكِ بِأَنَّهَا سَتَلِدُ بَعْدَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَلَدًا يَكُونُ سَيِّدَ الْأَوْلِيَاءِ كَمَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَيِّدُ الْأَنْبِيَاءِ. فَوَلَدَتْهُ أُمُّهُ بَعْدَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَشَأَ نَشْأَةً طَيِّبَةً إِلَى أَنْ صَارَ أَعْلَمَ النَّاسِ بِالْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ. كَانَ يُدْرَسُ فِي عِلْمِ الدِّينِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَآخِرَ النَّهَارِ. أَكْثَرَ شَيْءٍ كَانَ يَهْتَمُّ بِهِ التَّوْحِيدَ وَكَانَ يُقْرَأُ النَّاسَ أَيْضًا الْفَقْهَ وَالتَّفْسِيرَ وَالْحَدِيثَ وَيَجْلِسُ يَوْمَ الْخَمِيسِ عَلَى كُرْسِيِّ الْوَعِظِ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْتِيهِ الْأُمَرَاءُ وَالْعُلَمَاءُ وَطَلَبَةُ الْعِلْمِ وَعَامَةُ النَّاسِ. يَجْتَمِعُ عِنْدَهُ أَلْفٌ مُؤَلَّفَةٌ، مَرَّةً جَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّ الْوَعِظِ وَكَانَ فِي الْمَجْلِسِ ثَلَاثُ طَوَائِفَ مِنَ الْكُفَّارِ يَهُودٌ وَنَصَارَى وَصَابِئَةٌ وَكَانَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَلْقٌ كَثِيرٌ. لَمَّا هُوَ بَدَأُ بِالْوَعِظِ رَقَّتْ قُلُوبُ النَّاسِ نَزَلَتْ

الرَّحْمَةُ فَاسْلَمَ مِنْ أَوْلَئِكَ الْكُفَّارِ ثَمَانِيَةَ أَلْفٍ أَوْ أَكْثَرَ وَتَابَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْغَافِلِينَ الْمُتَلَوِّثِينَ بِالذُّنُوبِ أَرْبَعُونَ أَلْفًا فِي الْمَجْلِسِ. وَخَصَلَ لَهُ مِنَ الْخُلَفَاءِ الَّذِينَ خَلَفَهُمْ فِي الطَّرِيقَةِ وَمَنْ خَلَفَهُ خُلَفَاؤُهُ فِي حَيَاتِهِ مِائَةٌ وَثَمَانُونَ أَلْفَ خَلِيفَةٍ وَكَانَ يَجْتَمِعُ فِي السَّنَةِ فِي لَيْلَةٍ تُسَمَّى لَيْلَةَ الْمَحْيَا كَانَ يَجْتَمِعُ عِنْدَهُ مِائَةُ أَلْفٍ أَوْ أَكْثَرَ ثُمَّ هُوَ يَكْفِيهِمْ طَعَامَهُمْ وَشَرَابَهُمْ وَهَذَا مَا حَصَلَ لِأَحَدٍ مِنْ أَوْلِيَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ. هَذَا سِرٌّ أَكْرَمَ اللَّهُ بِهِ الشَّيْخَ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيَّ مَعَ أَنَّهُ مَا كَانَ مَلِكًا وَلَا وَزِيرًا وَلَا مِنْ بَيْتِ الْمُلْكِ وَالْوِزَارَةِ.

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَظْهَرَ لِلرَّفَاعِيَّةِ آيَاتٍ وَشَوَاهِدَ عَلَى أَنَّ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ شَأْنًا كَبِيرًا. اللَّهُ تَعَالَى ذَلَّلَ لِاتِّبَاعِ السَّيِّدِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ الثَّعَالِيْنَ وَالْعَفَارِيْنَ وَالنَّارَ. مَشْهُورٌ فِي الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ أَنَّ مَشَايِخَ الرَّفَاعِيَّةِ يَدْخُلُونَ الْأَفْرَانَ الْحَامِيَةَ فَيَنَامُونَ فِي جَانِبِ وَالْخَبَّازِ يَخْبِزُ فِي جَانِبِ آخَرَ لَا تُؤَثِّرُ فِيهِمُ النَّارُ وَيُوقِدُونَ أحيانًا نَارًا عَظِيمَةً فَيَدْخُلُونَهَا فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهَا حَتَّى تَنْطَفِئَ لَا تُؤْذِيهِمْ وَلَا تُحْرِقُ ثِيَابَهُمْ اهـ

الَّذِي يَأْخُذُ الطَّرِيقَةَ الرَّفَاعِيَّةَ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهَا يَنَالُ لُطْفًا كَبِيرًا فِي حَيَاتِهِ وَعِنْدَ مَوْتِهِ يَحْفَظُهُ اللَّهُ مِنْ أَنْ يَتَخَبَّطَهُ الشَّيْطَانُ أَيْ مِنْ أَنْ يَفْتِنَهُ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ يَبْذُلُ جُهْدَهُ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ لِيَفْتِنَ الْإِنْسَانَ وَيُخْرِجَهُ مِنَ الدِّينِ. وَفِي الْآخِرَةِ يَلْطَفُ بِهِ لُطْفًا كَبِيرًا.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فى بيان أن أول البشر ءادم كان حسن الصورة

درسُ القاه المحدث المتكلم الشيخ عبد الله بن محمد  
العبدري رحمه الله تعالى فى بيان أن أول البشر ءادم  
كان حسن الصورة. قال رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على رسول الله  
وعلى جميع إخوانه من الأنبياء والمرسلين وسلم.

أما بعد فقد صحَّ عن رسول الله ﷺ أنه قال إذا  
صَلَّيْتُمْ عَلَيَّ فَصَلُّوا عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ بُعِثُوا كَمَا  
بُعِثْتُ<sup>(١)</sup> اهـ ومن الأنبياء الذين بعثهم الله تعالى سيدنا  
ءادم عليه السلام فَمَنْ انْتَقَصَ ءادمَ أو استهزأ به فى جِدِّ  
أو مزح فقد خرج من الإسلام كالذى انتقص نبينا  
محمداً أو إبراهيم أو موسى أو عيسى أو انتقص أى  
نَبِيٍّ مِنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ كَيُونُسَ بنِ مَتَّى الذى التَقَمَهُ الحوتُ  
ثم كَلَّمَهُ الله تعالى بعد أن مَكَثَ فى بطن الحوت زمناً  
فيجب أن لا يُصَدَّقَ عليه وعلى غيره من أنبياء الله أى  
خبر فيه طَعْنٌ فى واحدٍ منهم صريح أو غير صريح فلا

(١) رواه البيهقى فى شعب الإيمان باب فى الإيمان برسل الله  
صلوات الله عليهم عامة.

يجوز الإزراء بواحد منهم من حيث الدين ومن حيث  
الخلقة، ويجب تكذيب ما يُشاع فى بعض المدارس من  
أنَّ أولَ البشر كان على شكل القرد فإنَّ أولَ البشر هو  
ءادم لا غير لم يسبق فردٌ من النوع الإنسانى قبل ءادم  
فلا يجوز وصف أحدٍ منهم بِدَمَامَةِ الوجه أو قُبْحِ  
الخلقة قال رسول الله ﷺ ما بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا حَسَنَ  
الْوَجْهِ حَسَنَ الصَّوْتِ وَإِنَّ نَبِيَّكُمْ أَحْسَنُهُمْ وَجْهًا  
وَأَحْسَنُهُمْ صَوْتًا<sup>(١)</sup> اهـ

قال الشيخ وقد صحَّ فى شأنِ ءادم عليه السلام  
حديثٌ رواه البخارى وغيره أنَّ أهلَ الجنة على صورة  
أبيهم ءادم ستون ذراعاً فى السماء فى سبعة أذرع  
عَرْضاً فأهلُ الجنة كلُّهم يكونون عند دخول الجنة على  
صورة ءادم القصير منهم والطويل أى أنَّ كلَّ واحدٍ  
منهم فى طولٍ ستين ذراعاً وعرضٍ سبعة أذرع ويجعلُ  
الله سبحانه وتعالى كلَّ واحدٍ منهم جُرْداً مُردّاً أبناء  
ثلاثين بيضاً لا تَبَاغُضَ بينهم ولا تَحَاسَدُ لا يكون  
لأحدٍ منهم لَحِيَّةٌ حتى الأنبياء.

وقوله ﷺ جُرْداً معناه ليس على وجوههم لحية،  
ومُرْداً تأكيد لكن جرداً أوسعُ يَعْنِي ليس على أذرعهم  
شعر ولا على صدورهم ولا على سيقانهم إلا شعرُ  
الرأس هذا.

(١) رواه الترمذى فى الشمائل باب ما جاء فى قراءة النبي ﷺ.



## الدرس الحادى والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان أن حديث الأعمى صحيح المرفوع منه والموقوف

درسُ ألقاهُ المحدثُ الشيخُ عبدُ الله بنُ محمدٍ الهررى  
رحمهُ اللهُ تعالى فى المركزِ الإسلامى فى لُوزانِ فى  
سويسرةِ فى النصفِ الثانى من شهرِ جمادى الأولى سنة  
ثمان وأربعمائة وألف من الهجرةِ الموافِقِ للعاشرِ من  
كانون الثانى عامَ ثمانيةٍ وثمانينَ وتسعمائةٍ وألفٍ ر وهو  
فى بيانِ حَقِيقَةِ التَّوَسُّلِ. قَالَ رحمهُ اللهُ تعالى رحمةً  
واسعةً

الحمدُ لله ربِّ العالمينَ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ  
الثَّنَاءُ الْحَسَنُ وَصَلَوَاتُ اللهِ الْبَرِّ الرَّحِيمِ وَالْمَلَائِكَةُ  
الْمُقَرَّبِينَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ أَشْرَفِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى  
جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ. اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا مَا  
جَهِلْنَا وَذَكِّرْنَا مَا نَسِينَا وَانْفَعْنَا بِمَا عَلَّمْتَنَا وَزِدْنَا عِلْمًا  
وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ.

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ رَوَيْنَا فى مُعْجَمِ الطَّبْرَانِ الصَّغِيرِ وفى  
مُعْجَمِهِ الْكَبِيرِ بِالإِسْنَادِ الْمُتَّصِلِ مِنْ حَدِيثِ عِثْمَانَ بْنِ  
حُنَيْفٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ أَعْمَى إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ ادْعُ اللهَ لِي أَنْ يَرُدَّ عَلَىَّ بَصَرِي قَالَ  
إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ لَكَ قَالَ إِنَّهُ شَقَّ عَلَىَّ

اللهم أدخلنا الجنة اللهم أدخلنا الجنة اللهم أدخلنا  
الجنة اللهم أجرنا من النار اللهم أجرنا من النار اللهم  
أجرنا من النار.

انتهى والله تعالى أعلم.

ذَهَابُ بَصَرِي وَلَيْسَ لِي قَائِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ائْتِ  
الْمِيضَاةَ وَتَوَضَّأْ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بَنِيْنَا مُحَمَّدٍ نَبِيَّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي  
أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي وَتُسَمِّي حَاجَتَكَ لِتُقْضَى  
لِي <sup>(١)</sup> اهْ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ فَشَكَا لَهُ  
أَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فِي حَاجَةٍ لَهُ فَلَمْ يَلْتَفِتْ  
إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ عَثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ائْتِ  
الْمِيضَاةَ وَتَوَضَّأْ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ وَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بَنِيْنَا مُحَمَّدٍ نَبِيَّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي  
أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي وَتُسَمِّي حَاجَتَكَ لِتُقْضَى  
لِي وَرُخَ إِلَيْهِ حَتَّى أَرَوْحَ مَعَكَ فَذَهَبَ الرَّجُلُ إِلَى عَثْمَانَ  
ابْنِ عَفَّانَ فَأَخَذَ الْبَوَابَ بِيَدِهِ وَأَجْلَسَهُ عَلَى طَنْفَةِ عَثْمَانَ  
فَقَالَ لَهُ عَثْمَانُ مَا ذَكَرْتُ حَاجَتَكَ حَتَّى كَانَتْ هَذِهِ  
السَّاعَةُ وَقُضِيَ لَهُ حَاجَتُهُ وَقَالَ مَا كَانَ لَكَ مِنْ حَاجَةٍ  
فَإْتَيْنَا اهْ قَالَ الطَّبْرَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ  
وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ أُوْرِدَ طَرُقَ الْحَدِيثِ أَيْ تَعَدَّدَ أَسَانِيدُهُ.  
وَقَوْلُ الطَّبْرَانِيِّ وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ يَعْنِي بِهِ الْمَرْفُوعُ  
وَالْمَوْقُوفُ لِأَنَّ كُلًّا مِنَ الْمَرْفُوعِ وَالْمَوْقُوفِ فِي  
اصْطِلَاحِ أَهْلِ الْحَدِيثِ يُسَمَّى حَدِيثًا. الْمَرْفُوعُ يُسَمَّى  
حَدِيثًا وَالْمَوْقُوفُ يُسَمَّى حَدِيثًا. هَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ عِدَّةٌ  
مِنَ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ أَصْحَابِ الْكُتُبِ الْمَشْهُورَةِ كَالْتِّرَمْذِيِّ  
وَابْنِ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيِّ وَغَيْرِهِمْ لَكِنْ بَعْضُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ

(١) رواه الطبراني في معجمه الكبير باب من اسمه عثمان والصغير باب  
من اسمه طاهر.

خَرَجُوا هَذَا الْحَدِيثَ فِي تَأْلِيْفِهِمْ اقْتَصَرُوا عَلَى الْقَدْرِ  
الَّذِي هُوَ مَرْفُوعٌ أَيْ عَلَى الْقِصَّةِ الَّتِي هِيَ مَرْفُوعَةٌ أَيْ  
مَجِيءٌ الْأَعْمَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، اقْتَصَرُوا عَلَى هَذَا  
الْقَدْرِ، وَأَمَّا قِصَّةُ الرَّجُلِ الَّذِي كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى  
عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَكَانَ عَثْمَانُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ أَيْ لَشُغْلٍ  
بَالِهِ فَرَوَاهَا بَعْضُهُمْ وَالْإِسْنَادُ وَاحِدٌ إِسْنَادُ الْمَرْفُوعِ  
وَالْإِسْنَادُ الْمَوْقُوفِ أَيْ قِصَّةُ الرَّجُلِ الَّذِي كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ  
إِلَى عَثْمَانَ أُوْرِدَتْ مَعَ الْمَرْفُوعَةِ مِنْ طَرِيقٍ وَاحِدٍ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ التَّوَسَّلَ بِالنَّبِيِّ فِي  
حَيَاتِهِ أَيْ قَبْلَ مَمَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ جَائِزٌ. لَا فَرْقَ فِي  
الْجَوَازِ بَيْنَ مَا قَبْلَ وَفَاتِهِ وَمَا بَعْدَ وَفَاتِهِ، لَا فَرْقَ، كِلَا  
الْأَمْرَيْنِ جَائِزٌ وَفِيهِ ثَوَابٌ. وَلَمَّا كَانَ أَتْبَاعُ ابْنِ تَيْمِيَّةَ  
مُتَمَسِّكِينَ بِالْقَاعِدَةِ الَّتِي هُوَ أَحَدُهَا مِنْ غَيْرِ  
دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ بَلْ بَرَأِيهِ الَّذِي اسْتَحْسَنَتْهُ نَفْسُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ  
يَسْتَنِدَ إِلَى دَلِيلٍ وَهِيَ قَوْلُهُ لَا يَجُوزُ التَّوَسَّلُ إِلَّا بِالْحَيِّ  
الْحَاضِرِ، هَذِهِ قَاعِدَةٌ ابْنِ تَيْمِيَّةَ الَّتِي وَضَعَهَا وَلَيْسَ لَهَا  
مُسْتَنَدٌ فِي دِينِ اللَّهِ، لَمَّا كَانَ أَتْبَاعُ ابْنِ تَيْمِيَّةَ مُتَشَبِّهِينَ  
بِذَلِكَ أَيْ بَرَأَى ابْنِ تَيْمِيَّةَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّوَسَّلُ إِلَّا  
بِالْحَيِّ الْحَاضِرِ قَالَ أَحَدُ كِبَارِهِمْ وَهُوَ نَاصِرُ الدِّينِ  
الْأَلْبَانِيُّ الصَّحِيحُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ الْجُزْءُ الْأَوَّلُ وَهُوَ  
قِصَّةُ الرَّجُلِ الْأَعْمَى الَّذِي جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَمَّا قِصَّةُ  
الرَّجُلِ الَّذِي كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَهَذِهِ  
مَنْكَرَةٌ أَيْ غَيْرُ صَحِيحَةٍ اهْ

قَوْلُ نَاصِرِ الْأَلْبَانِيِّ هَذَا تَقْوُولٌ بَلَا دَلِيلٍ كَمَا أَنَّ ابْنَ

تيمية تقول في دين الله برأيه بلا دليل ناصر الدين  
الألباني أراد أن ينتصر لهواه وهوى جماعته الذين  
تمسكوا بهذه القاعدة الفاسدة لا يجوز التوسل إلا  
بالحي الحاضر فقال هذا الحديث الجزء الأول منه  
صحيح أي توسل الأعمى بالرسول بهذا اللفظ اللهم  
إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا  
محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي وتسمى  
حاجتك فذهب الرجل ثم دخل علينا فوالله ما تفرقنا  
ولا طال بنا المجلس حتى دخل علينا الرجل وقد  
أبصر اه أي فتح نظره.

لكن هذا الحديث فيه الدليل على أن هذا الرجل  
الأعمى ما توسل بحضور رسول الله ﷺ بل بمكان  
الوضوء ذهب إلى مكان الوضوء فتوضأ وصلى ركعتين  
ثم توسل بالرسول ففتح نظره ثم جاء إلى الرسول ﷺ  
والرسول بعد ما فارق مجلسه، هذا الصحابي عثمان  
ابن حنيف رضي الله عنه هو يقول فوالله ما تفرقنا ولا  
طال بنا المجلس حتى دخل علينا الرجل وكأنه لم يكن  
به ضرر قط أي كأنه لم يصبه عَمَى، دخل وقد صار  
مُبْصِرًا ارتد بصيرًا هذا القدر المرفوع. هذا أيضًا هم  
يُحرفونه يقولون الرسول دعا له إنما انتفع هذا الأعمى  
وفتح نظره بدعاء الرسول ليس بالتوسل.

وإنما سلكوا هذا المسلك من التحريف لئلا تنفسد  
عليهم القاعدة التي وضعها ابن تيمية أبو العباس أحمد  
الحراني.

لو كانت هذه القاعدة صحيحة لما علم الرسول ﷺ  
الأعمى التوسل به وسكت على توسله به في غيابه.

إذا قيل ابن تيمية فهو اثنان ابن تيمية أبو العباس  
أحمد الحراني ويُلقب تقي الدين وجد هذا يقال له  
مجد الدين عبد السلام هذا جد وذاك حفيد، المفتون  
الحفيد وأما ذاك الأصل الجد فهو من أكابر الحنابلة،  
في مذهب أحمد بن حنبل له مكانة كبيرة ولا يُعرف  
عنه شيء من إنكار التوسل والاستغاثة برسول الله ولا  
بالأولياء لأن المسلمين ما كان قبل ابن تيمية فيهم من  
يُنكر التوسل برسول الله ﷺ في حياته وفيما بعد  
مماته، ما كانوا ينكرون، حتى الإمام أحمد بن حنبل  
الذي هم يدعون أنهم على مذهبه وأنه إمامهم يقولون  
إمامنا الإمام المبحل أحمد بن حنبل هكذا يعتزون به.  
هو هذا الإمام أحمد بن حنبل روى عنه واحد من أكبر  
تلاميذه قدراً أبو بكر بن المروزي قال قال أحمد  
يتوسل الداعي أي عند الاستسقاء أي عند طلب المطر  
من الله تعالى بالنبي ﷺ. أحمد أثبت جواز التوسل  
بالنبي بل مشروعيته بعد وفاته ﷺ فأين هؤلاء وأين  
أحمد. هؤلاء يقولون التوسل بالنبي بعد موته شرك  
وفي حياته في غير حضوره شرك وأحمد بن حنبل  
يستحسن بل يستحب التوسل بالنبي بعد مماته عند  
الشدة أي عند القحط أي عند انقطاع المطر.

ثم أيضًا أحمد بن حنبل قال في صفوان بن سليم  
رضي الله عنه وهو إمام تابعي جليل من العباد النساك

المشهورين قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُسْتَنْزَلُ الْمَطَرُ بِذِكْرِهِ اهْ يَغْنَى يُطْلَبُ نَزُولُ الْمَطَرِ بِذِكْرِ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، إِذَا ذُكِرَ صَفْوَانَ يُرْجَى أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَطَرُ بِبِرْكَةِ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ. هَكَذَا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ. أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَسْتَحْسِنُ التَّوَسُّلَ بِالْأَوْلِيَاءِ بَعْدَ وَفَاتِهِمْ وَهَؤُلَاءِ يُكْفَرُونَ الَّذِي يَتَوَسَّلُ بِالرَّسُولِ فِي غَيْرِ حَضْرَتِهِ وَبِالْأَوْلَى إِذَا كَانَ التَّوَسُّلُ بِهِ بَعْدَ مَمَاتِهِ. انْظُرُوا إِلَى الْبُعْدِ الشَّاسِعِ بَيْنَ هَؤُلَاءِ وَبَيْنَ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ. وَمَنْ ابْنُ تَيْمِيَّةَ فِي جَنْبِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ. أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ السَّلَفِ الصَّالِحِ كُلِّ طَوَائِفِ أَهْلِ السَّنَةِ يُثْنُونَ عَلَيْهِ الثَّنَاءَ الْجَمِيلَ، تَرَكُوا<sup>(١)</sup> أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَاتَّبَعُوا هَذَا الرَّجُلَ الْمَفْتُونَ ابْنَ تَيْمِيَّةَ الَّذِي يَقُولُ فِي دِينِ اللَّهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ.

روى قول أحمد بن حنبل عن صفوان بن سليم يُسْتَنْزَلُ الْمَطَرُ بِذِكْرِهِ الْمُحَدَّثُ الْحَافِظُ الْمَزِّيُّ فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ وَذَكَرَهَا الْحَافِظُ مَرْتَضَى الزَّيْدِيُّ.

الأثرُ الموقوفُ على الصحابة يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْحَدِيثِ هَذَا مَذْكُورٌ فِي كِتَابِ اصْطِلَاحِ الْحَدِيثِ. وَجَدَ ذَلِكَ فِي عِبَارَةِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَغَيْرِهِ. أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ الَّذِي هُوَ أَكْثَرُ الْمُحَدَّثِينَ مِنَ السَّلَفِ حِفْظًا لِلْحَدِيثِ، حَفِظَ مِنَ الْحَدِيثِ مَا لَا يُرَوَّى مِنَ الْعَدَدِ لغيره. الأثرُ الَّذِي هُوَ مِنْ فِعْلِ الصَّحَابَةِ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الرَّسُولِ وَلَا مِنْ فِعْلِ الرَّسُولِ ﷺ يُسَمَّى حَدِيثًا عِنْدَ أَهْلِ

(١) أى أتباع ابن تيمية.

الْحَدِيثِ كَمَا يُسَمَّى مَا يُرَوَّى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَوْلِهِ أَوْ فَعَلِهِ أَوْ تَقْرِيرِهِ حَدِيثًا. هَذَا الَّذِي يَعْرِفُهُ عُلَمَاءُ الْحَدِيثِ عَلَى خِلَافِ مَا قَرَرَهُ نَاصِرُ الْأَلْبَانِيِّ.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الثاني والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان بعض ما نُسب إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني مما هو افتراء عليه

هذه رسالة أملاها المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في ربيع الآخر سنة خمس وعشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق لشهر أيار سنة ألفين وأربع ر وهي في بيان بعض ما نُسب إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني مما هو افتراء عليه. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم.

قال الشيخ عبد الفتاح الزغبى من طرابلس الشام من ذرية الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه إن كتاب الفيوضات الربانية ليس من جدنا اه وذلك لأن فيه أموراً لا تليق بالأولياء منها أن فيه أن الله كلم الشيخ عبد القادر. الأولياء لهم إلهام وليسوا مكلمين كالأنبياء. حتى إن المكلمين من الأنبياء ثلاثة آدم ونبينا محمد وموسى فلا يجوز أن يقال إن الله قال للشيخ عبد القادر يا غوث الأعظم الأمر كذا وكذا.

وفي هذا الكتاب يا غوث الأعظم أكل الفقراء أكلى وشربهم شربى اه وهذا باطل لنسبه الأكل والشرب لله

عز وجل تعالى الله عن ذلك.

وفيه كذب آخر على سيدنا عبد القادر من قصيدة هي القصيدة اللامية وهي

سَقَانِي الْوَضْلُ كَاسَاتِ الْوِصَالِ

فَقُلْتُ لِحَمْرَتِي نَحْوِي تَعَالَى اه  
ومن القصيدة الأخرى النونية وفيها فنادمني ربى حقيقاً وناداني اه والمُنادمة من صفات المخلوق فلا تُنسب إلى الله.

وفيها كذب آخر وهو هذا البيت

وَلَوْ أَنَّي أَلْقَيْتُ سِرِّي عَلَى لَظِي

لَأُظْفِقَتِ النيرانُ مِنْ عَظَمِ بُرْهَانِي اه  
وذلك لأن الجنة والنار مخلوقتان للبقاء لا تفنيان منذ يوم خلقتا إلى ما لا نهاية له. وهذا بعيد من الشيخ عبد القادر لأن هذا ضد الشريعة ضد دين الله والأولياء محفوظون من كل ما هو مُصادمة للشريعة.

وكذلك ما أشيع عنه بأنه قال قَدِمِي هذه على رَقَبَةٍ كُلِّ وَلِيٍّ لِلَّهِ اه ليس صحيحاً. الأولياء شأنهم التواضع وقد قال الرسول ﷺ التواضع أفضل العبادات اه وهذا الكلام نفاه عن الشيخ عبد القادر الشيخ سراج الدين المخزومي في كتابه صحاح الأخبار وكذلك الحافظ ابن رجب الحنبلي وغيرهما وقال الشيخ سراج الدين المخزومي كَذَبَ عَلَى الشَّيْخِ عَبْدِ الْقَادِرِ عَلَى الشَّطْنُوفِيِّ الْمِصْرِيِّ الَّذِي أَلْفَ كِتَابَ رَوْضَةِ الْأَسْرَارِ وَرَوَّجَ الْأَكَاذِبَ بِقَوْلِهِ حَدَّثَنَا فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ عَنِ الشَّيْخِ

عبد القادر اهـ وهذا الشَّطْنُوْفِي ظَهَرَ بَعْدَ الشَّيْخِ  
عبد القادر بمائة سنةٍ فَعَمِلَ هذا الكتابَ. وأما كتابُ  
الْفَيُوضَاتِ الرِّبَانِيَةِ فهو أَلْفٌ فِي الْقَرْنِ الثَّالِثِ عَشَرَ فِي  
أَوَاخِرِهِ. فَيَجِبُ التَّحْذِيرُ مِنْ هَذَيْنِ الْكُتَابَيْنِ.

أما كتابُ الْغُنْيَةِ فهو من تَأْلِيفِ الشَّيْخِ عبد القادر لَكِنْ  
أَدْخَلَ فِيهِ بَعْضُ الْحَنَابِلَةِ الْمَشْبَهَةَ كَلِمَتَيْنِ فَاسَدَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا  
أَنَّ الشَّيْخَ عبد القادر قَالَ إِنَّ اللَّهَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ وَأَهْلُ  
السَّنَةِ مَتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ مَوْجُودٌ بِلا مَكَانٍ وَالْقَوْلُ  
الْآخِرُ إِنَّ حُرُوفَ الْمُعْجَمِ قَدِيمَةٌ أَيْ لَيْسَ لَوْجُودِهَا  
ابْتِدَاءٌ وَهَذَا أَيْضًا خِلَافٌ مَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ. مَذْهَبُ  
أَهْلِ السَّنَةِ أَنَّهُ لَا قَدِيمَ لَا ابْتِدَاءَ لَوْجُودِهِ إِلَّا اللَّهُ.  
الْأَصَوَاتُ وَحُرُوفُ الْمُعْجَمِ الْعَرَبِيَّةُ وَغَيْرُهَا كُلُّهَا مَخْلُوقَةٌ  
مَا كَانَتْ مَوْجُودَةً قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْمَاءَ وَالْعَرْشَ  
فَيَجِبُ عَلَى الْعُلَمَاءِ التَّحْذِيرُ الشَّدِيدُ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ.

وَالَّذِينَ أَدْخَلُوا عَلَى الشَّيْخِ عبد القادر فِي كِتَابِهِ الْغُنْيَةِ  
هَاتَيْنِ الْمَقَالَتَيْنِ هُمُ الَّذِينَ يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ مَتَكَلَّمٌ  
بِالْصَّوْتِ وَالْحَرْفِ. وَأَهْلُ السَّنَةِ يَقُولُونَ اللَّهُ مَتَكَلَّمٌ  
بِكَلَامٍ أَرْزَلِي أَبَدِي لَيْسَ صَوْتًا وَلَا حَرْفًا، هَكَذَا قَالَ إِمَامُ  
أَهْلِ السَّنَةِ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ وَالْإِمَامُ أَبُو مَنْصُورٍ  
الْمَاتَرِيدِيُّ.

الْوَهَابِيَّةُ مَشْبَهَةٌ يَقُولُونَ اللَّهُ يَتَكَلَّمُ بِالْحَرْفِ وَالصَّوْتِ  
كَمَا نَحْنُ نَتَكَلَّمُ. أَهْلُ السَّنَةِ يَقُولُونَ الْقِرَاءَانُ لَهُ إِطْلَاقَانِ  
أَحَدُهُمَا الْحُرُوفُ الَّتِي أَخَذَهَا جَبْرِيلُ مِنَ اللَّوْحِ  
الْمَحْفُوظِ وَقَرَأَهَا عَلَى الرَّسُولِ ﷺ وَالْإِطْلَاقُ الْآخَرُ

كَلَامُ اللَّهِ الَّذِي لَيْسَ حَرْفًا وَلَا صَوْتًا وَلَيْسَ لَهُ ابْتِدَاءٌ  
وَلَا انْتِهَاءٌ. وَهَذَا الْقِرَاءَانُ الَّذِي هُوَ مُؤَلَّفٌ مِنَ الْحُرُوفِ  
عِبَارَةٌ عَنْ ذَلِكَ الْكَلَامِ.

وهذا الدَّسُّ لَيْسَ بَعِيدًا فَقَدْ دُسَّ عَلَى الشَّيْخِ  
عبد الوهَّابِ الشَّعْرَانِيِّ فِي بَعْضِ كُتُبِهِ مَا لَيْسَ مِنْ كَلَامِهِ  
فِي حَيَاتِهِ لِأَنَّهُ فِي تِلْكَ الْأَزْمَنَةِ الْكُتُبُ الْمُؤَلَّفَةُ يَكْتُبُهَا  
الْمُؤَلَّفُ أَوْ يُمْلَى عَلَى شَخْصٍ فَيَكْتُبُ هَذَا الْمُسْتَمْلَى ثُمَّ  
النَّاسُ يَسْتَنْسِخُونَ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ نُسَخًا مُتَعَدَّةً. كَانَ  
يُمْكِنُهُمْ بِسُهُولَةٍ التَّغْيِيرُ وَالتَّحْرِيفُ لِأَنَّهُ لَمْ تَكُنْ فِي تِلْكَ  
الْأَيَّامِ هَذِهِ الْمَطَابِعُ.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس الثالث والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## اغتنم خمسا قبل خمس

درس ألقاه المحدث الصوفي الفقيه الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله في السابع والعشرين من رجب سنة اثنتي عشرة وأربعمائة وألف من الهجرة المباركة الموافق لواحد من شهر شباط سنة اثنتين وتسعين وتسعمائة وألف ر في سويسرة وهو في بيان حديث اغتنم خمسا قبل خمس. قال الشيخ رحمه الله رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين صلاة الله البر الرحيم والملائكة المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين.

أما بعد فإن نبينا محمداً ﷺ قال اغتنم خمسا قبل خمس اغتنم حياتك قبل موتك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وشبابك قبل هرمك<sup>(١)</sup> اهـ حديث صحيح أخرجه الحاكم وغيره.

أكثر الناس غافلون عن العمل بهذه الوصية النبوية التي في هذا الحديث والعاملون بهذا قليل في عباد الله جداً وذلك لأن الإنسان إذا مات فاتته العمل الذي كان.

(١) رواه الحاكم في المستدرک فی کتاب الرقاق.

مكلفاً به وينال به الثواب فيندم في الآخرة حين لا ينفعه الندم أما ما دام في الحياة فإنه إذا ندم يرجع إلى الصواب فيكتسب لآخرته الحسنات وتكون له ذخراً في الآخرة.

كذلك الإنسان إذا لم يكتسب ما ينفعه في آخرته في حال صحته يعجز إذا مرض عن تحقيق أعمال من الحسنات لو عملها في حال صحته كان قدّم خيراً كبيراً لآخرته.

كذلك الإنسان إذا لم يكتسب في حال شبابه أي في حال قوته وتمكّنه من اكتساب الأعمال الصالحة فأخّر ذلك إلى هرمه فإنه يعجز عن كثير من الأعمال الصالحة التي لو كان اكتسبها في حال شبابه اكتسب خيراً كبيراً.

كذلك الإنسان إذا لم يكتسب في حال غناه الحسنات بالمال الذي في يده من المال الحلال إذا لم يكتسب لآخرته ما يكون ذخراً له في الآخرة ييؤ بالندم وحينها لا يستطيع أن يحقق تلك الأشياء التي فاتته بسبب ما عرض له.

كذلك الإنسان إذا لم يكتسب الحسنات الأعمال الصالحة في حال فراغه فإنه يعجز عن تحقيق ذلك واكتسابه عندما يصير مشغولاً فطوبى لمن عمل بهذا الحديث.

ثم الأمر الذي هو أفضل الأعمال في هذه الحياة الدنيا أن يثبت الإنسان على الإسلام. المسلم الذي



عرف الله ورسوله كما يجب إذا ثبت على الإسلام إلى الممات فإنه لا بد أن يدخل جنة الله دار النعيم المقيم الذي لا انقطاع له فالمسلم مهما كانت حالته بعد أن يدخل الجنة يكون لشدة اطمئنانه نفسه وعظم نعيمه يكون كأنه لم يمر به بأس في الدنيا قط لو كان من أشد الناس بؤساً في الدنيا من فقر ومرض وغير ذلك. الله تبارك وتعالى قال في كتابه العزيز ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ نَفْسًا رَافِعَةً وَمُلُكًا كَبِيرًا﴾ (١). هناك كل مسلم يعيش كأنه ملك ليست عيشته هناك على انفراد مع أزواجه فقط بل يكون حوله موكب من الخدم يوجد في الجنة الولدان هؤلاء خلق خلقهم الله ليس من إنس ولا جن ولا ملائكة كأنهم لؤلؤ منشور هؤلاء الله تبارك وتعالى يعطي أقل أهل الجنة منزلة عشرة آلاف كل واحد منهم في إحدى يديه صحيفة من ذهب وفي الأخرى صحيفة من فضة قائمون بخدمته يعيشون على هذه الحالة من الشبيبة أبد الأبد. هذا معنى أنه يرى المؤمن في الآخرة ملكاً كبيراً.

ثم هذا النعيم لا يحصل إلا لمن عرف الله كما يجب لا يحصل ذلك لمجرد قول لا إله إلا الله محمد رسول الله لأن من الناس من يشبهون الله بخلقه، بعض الناس يظنون أن الله بصورة إنسان بصورة شيخ كبير ومن الناس من يعتقدون أنه كتلة نورانية ومن الناس من يظنون أنه شيء ضخم بقدر العرش أو أوسع

منه ومن الناس من يظنون له الحركة والسكون كشأن البشر ومع ذلك يقولون لا إله إلا الله وكل هؤلاء ما عرفوه إنما يعرف الله من يعتقد أنه موجود لا يشبه شيئاً، يجزم في نفسه أن كل ما يتصوره القلب فالله بخلاف ذلك، لا يشبه العالم الكثيف كالإنسان والجماد والنيرات الشمس والقمر والكواكب لأنه خالق هذا كله فلو كان يشبه شيئاً منها ما استطاع أن يخلقه. وهؤلاء الذين ذكرناهم ووصفناهم أنهم يعتقدون أن الله على شكل من الأشكال يظنون بأنفسهم أنهم مؤمنون مسلمون حتى إن بعضهم مع كبر سنه لما سمع من بعض العلماء أن الله تعالى لا يشبه شيئاً لا يشبه النور لا يشبه الظلام قال أليس قال رسول الله ﷺ إن المؤمنين يرون الله يوم القيامة كما يرون القمر ليلة البدر قلت له أنت توهمت ذلك إنما كلام الرسول أن المؤمنين لما يرونه لا يشكون أنه هو الله كما أن من يرى القمر ليلة البدر وليس هناك غمام لا يشك أن هذا هو القمر قلت له هذا معنى حديث الرسول ﷺ ليس معناه أن الله بشكل القمر، هذا الرجل أوقعه في هذا الوهم عدم تعلمه من أهل المعرفة عقيدة أهل الحق أن الله موجود لا كالموجودات غير متحيز في جهة ولا مكان ولا في جميع الجهات والأماكن لأنه كان قبل الزمان والمكان قبل أن يخلق الزمان والعرش وما سواه كان موجوداً بلا مكان ثم بعد أن خلق العرش وغيره من الأماكن لم يتحيز في مكان، العرش ليس بالنسبة إلى ذات الله تعالى أقرب من الأرض السفلى، لا

العرش قريب من الله بالمسافة ولا أسفل العالم بعيد من الله بالمسافة. بعض الناس يتوهمون أن الله في جهة العلو لأن الرسول ﷺ لما كان يدعو يجعل بطون كفيه إلى السماء هؤلاء يقال لهم الرسول ﷺ لما استسقى أى طلب من الله المطر أشار بظهور كفيه إلى السماء وهذا يبين لنا أن رفع الأيدي عند الدعاء إلى السماء ليس معناه أن الله متحيز في جهة الفوق لأنه لو كان الأمر كذلك كان عند طلب المطر أيضًا يرفع بطون كفيه إلى السماء وهذا الحديث رواه مسلم<sup>(١)</sup>، ما فيه خلاف في صحته. ثم إنه عليه الصلاة والسلام كان في التشهد لما يصل إلى كلمة إلا الله كان يرفع مَسِجَتَهُ ويحنيها وهذا صحيح أيضًا رواه أبو داود في السنن<sup>(٢)</sup> والبيهقي<sup>(٣)</sup> وغيرهما فالرسول عليه الصلاة والسلام بين لنا أن ما يتوهمه بعض الناس من أن الله متحيز في جهة فوق فاسد. هي الجهات الست هي باعتبار قامة الإنسان لأن الإنسان الله تعالى خلقه بشكل له رجل ورأس وجانبان وأمام وخلف فهذه الجهات الست هي تُتَصَوَّرُ مِنْ وَضْعِ قَامَةِ الْإِنْسَانِ فما يتجه إليه رأس الإنسان يقال له فوق وما يلي رجله يقال له تحت وما يلي أحد جانبيه يقال له يمين وما يلي الجانب الآخر يقال له يسار وما يلي ظهره يقال له خلف وما يلي

(١) رواه مسلم في صحيحه باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء.

(٢) رواه أبو داود في سننه باب الإشارة في التشهد.

(٣) رواه البيهقي في السنن باب كيفية الإشارة بالمسبحة.

وجهه يقال له أمام، الله الذي خلق الإنسان على هذا الشكل يستحيل أن يكون له جهة أسفل وجهة فوق وجهة يمين وجهة يسار، هي من سخافة العقل هذه العقيدة أن الله متحيز في الجهة العليا فالعقل الصحيح يشهد بأن الله تبارك وتعالى موجود بلا جهة ولا مكان ولا شكل ولا هيئة ولا لون.

وفي صحيح مسلم وسنن أبي داود أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مَضْجَعَهُ يقول اللهم فائق الحب والنوى ومُنَزَّلَ التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا من الفقر<sup>(١)</sup> اهـ هذا الحديث فيه دليل على أن الله موجود بلا مكان لأن الرسول عليه الصلاة والسلام قال فليس فوقك شيء ثم قال فليس دونك شيء فإذا موجود بلا مكان ليس متحيزًا في جهة الفوق وليس متحيزًا في جهة التحت، هكذا قال البيهقي فيه دليل أن الله موجود بلا مكان. هذه عقيدة أهل الحق من السلف والخلف السلف الذين كانوا ضمن الثلاثمائة سنة هجرية والخلف من جاء بعدهم هؤلاء كلهم الذين اتبعوا الصحابة في العقيدة بما فيهم من أئمة المذاهب الأربعة هذا

(١) رواه مسلم في صحيحه باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع ورواه

أبو داود في سننه باب ما يقال عند النوم.

اعتقادهم أن الله موجود بلا مكان، والآيات والأحاديث التي ظواهرها يُوهَّمُ أَنَّ لِلَّهِ مَكَانًا لَا يُفَسِّرُونَهَا عَلَى ظَوَاهِرها، اللَّهُ تَعَالَى لَهُ حِكْمَةٌ فِي إِنْزَالِ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي الْقُرْآنِ وَإِيْحَائِهِ إِلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ بِتِلْكَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي ظَوَاهِرُهَا تُوهِمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَكَانٌ وَلَهُ هَيْئَةٌ وَذَلِكَ امْتِحَانٌ لِعِبَادِهِ لِأَنَّ الْعِبَادَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يُفَسِّرُ تِلْكَ الْآيَاتِ وَتِلْكَ الْأَحَادِيثِ عَلَى ظَوَاهِرِهَا فَهَؤُلَاءِ يَكُونُونَ مِنَ الْمَفْلَحِينَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْهُمْ مَنْ يَحْمِلُهَا عَلَى ظَوَاهِرِهَا فَيَكُونُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ.

وَالْيَوْمَ أَنْدَسَ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ أَنْاسٌ يُشَبِّهُونَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ وَيُفَسِّرُونَ تِلْكَ الْآيَاتِ وَتِلْكَ الْأَحَادِيثِ عَلَى ظَوَاهِرِهَا فَيُوقِعُونَ النَّاسَ فِي تَشْبِيهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ هَؤُلَاءِ يُسَمُّونَ الْوَهَابِيَّةَ وَهُمْ يُسَمُّونَ أَنْفُسَهُمُ السَّلَفِيَّةَ يُوْهِمُونَ النَّاسَ أَنَّهُمْ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْمَثَلَاتِ الثَّلَاثِ مِنَ الْهَجْرَةِ. السَّلَفُ مَا كَانُوا يَحْمِلُونَ تِلْكَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثَ عَلَى ظَوَاهِرِهَا كَمَا يَفْعَلُ هَؤُلَاءِ وَقَدْ حَصَلَ لَهُمْ فِي هَذَا الزَّمَنِ رَوَاجٌ لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَنْشَأُونَ الْيَوْمَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَلَقَّوْا عِلْمَ الدِّينِ وَلَا سِيَمَا الْعَقِيدَةَ كَمَا يَجِبُ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ الَّذِينَ تَلَقَّوْا مِنْ قَبْلِهِمْ. مِنْ هَؤُلَاءِ دَكْتُورٌ تَخْرُجُ مِنْهُ بَضْعُ سَنِينَ كَانَ فِي الْحِجَازِ هَذَا مِنْ هَذِهِ الطَّائِفَةِ، فِي رِسَالَةٍ عَمِلَهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ قَدْ مَ يَحِطُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي جَهَنَّمَ وَلَا يَتَأَلَّمُ هُوَ وَلَا يَتَعَذَّبُ فِي النَّارِ لَا تُؤْذِيهِ كَمَا أَنَّ مَلَائِكَةَ الْعَذَابِ الَّذِينَ يَشْتَغِلُونَ فِيهَا لَا يَتَعَذَّبُونَ. هُوَ عَلَى زَعْمِهِ دَكْتُورٌ فَإِذَا كَانَ هَذَا حَالُ رَأْسٍ مِنْ رُؤُوسِهِمْ فَكَيْفَ الْأَذْنَابُ.

انظروا إلى كذب هؤلاء يدَّعون أنهم سلفية والسلف قد نزهوا الله تبارك وتعالى عن هذه الأشياء.

الإمام زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم قال إن الله لا يَمَسُّ وَلَا يُمَسُّ أَهْلَ لَأَن الشَّيْءِ الَّذِي يَمَسُّ أَوْ يُمَسُّ لَهُ حَدٌّ وَكُلُّ شَيْءٍ لَهُ حَدٌّ فَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى مَنْ حَدَّهُ بِذَلِكَ الْحَدِّ وَالْمَحْدُودُ مَخْلُوقٌ لَا مُحَالَةَ لَا يَكُونُ إِلَهًا قَدِيمًا.

وسبحان الله والحمد لله رب العالمين.

والله تعالى أعلم.

## الدرس الرابع والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان عقيدة أهل السنة والجماعة والطريقة الرفاعية

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى ليلة الجمعة في الثاني عشر من ذي القعدة سنة عشرين وأربعمائة وألف من الهجرة الموافق للسابع عشر من شهر شباط سنة ألفين ر في مركز جمعية المشاريع الخيرية الإسلامية في مدينة بيبين في سويسرة قبل إعطاء الطريقة الرفاعية وهو في بيان عقيدة أهل السنة والطريقة الرفاعية. قال رحمه الله تعالى

الحمد لله رب العالمين وصلاة الله وسلامه على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه.

أما بعد فقد قال البخاري العلم قبل القول والعمل واستدل لذلك بهذه الآية ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾<sup>(١)</sup>. معنى كلام البخاري أن العلم هو أساس الدين، وأشرف العلم العلم بالله وبرسوله وبأمر دينه الاعتقادية والعملية. الاعتقادية هي ما يجب اعتقاده من أمور الدين بالقلب والعملية هي التي تعمل بالبدن كالصلاة والصيام

(١) سورة محمد/ الآية (١٩).

والزكاة والحج والنطق بالشهادتين. والأساس من هذا الذي هو الأصل العلم بالله وبرسوله أي معرفة الله والإيمان به وإفراذه بالعبادة والإيمان برسوله محمد ﷺ فلا تقبل صلاة ولا زكاة ولا صيام ولا حج ولا شهادة إلا بعد العلم بالله وبرسوله بعد ذلك تنفع الشهادة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله والصلاة والزكاة. كل هذه الأشياء بعد معرفة الله وبرسوله بعد الإيمان بهما تنفع لأن في هذه الآية ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ قدّم ذكر العلم بالله حتى يفهمنا أنه لا يقبل شيء من العبادات إلا بعد العلم بالله فكان أفضل الأعمال التوحيد.

والآن أشرح لكم بعون الله معرفة الله. الله تبارك وتعالى موجود ليس كالموجودات. الموجودات سوى الله ما كانت موجودة إلا بعد أن خلقها الله. ما كان عالم كثيف ولا كان عالم لطيف قبل أن يخلقهما الله. العالم اللطيف هو ما لا تجس باليد كالضوء، ضوء الشمس وضوء القمر وضوء الكهرباء وضوء النار هذا لا يضبط باليد. أما الشمس والقمر والنجوم يمكن أن تجس باليد أما ضوء هذه الأشياء لا يمكن ضبطه باليد، والريخ كذلك والظلام كذلك كل هذه الأشياء لا تضبط باليد لا تجس باليد. هذا العالم اللطيف.

أما العالم الكثيف فهو ما يمكن جسّه باليد كالإنسان والشجر والحجر والشمس والقمر والنجوم والأرض

والسّمواتِ والعرشِ.

هذه الأشياءُ كلّها اللطائفُ والكثائفُ ما كانت مَوْجُودَةً قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهَا اللَّهُ. وجودُها لَهُ ابتداءٌ أما اللَّهُ تعالى وجودُهُ ليس لَهُ ابتداءٌ فلذلك لَا يشبهُ الإنسانَ وَلَا الضَّوْءَ وَلَا الظَّلَامَ وَلَا الرِّيحَ ليسَ حَجْمًا لَطِيفًا وَلَا حَجْمًا كَثِيفًا لِأَنَّ الحَجْمَ ما كَانَ مَوْجُودًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ اللَّهُ فكيفَ يكونُ اللَّهُ حَجْمًا فهوَ أَيُّ اللَّهِ مَوْجُودٌ ليسَ حَجْمًا كَثِيفًا وَلَا حَجْمًا لَطِيفًا مَوْجُودٌ لَا ابتداءً لوجوده فَلَوْ كَانَ اللَّهُ تعالى حَجْمًا لَكَانَ لَهُ أمثَالٌ كَثِيرٌ.

لو كَانَ اللَّهُ تعالى حَجْمًا لم يكنَ أَوْلَى بِالْأُلُوهِيَةِ مِنَ الشَّمْسِ. هذه الشَّمْسُ حَجْمٌ كَبِيرٌ مُنِيرٌ وَمَنْظَرُهُ حَسَنٌ وَنَفْعُهُ كَبِيرٌ معَ هذا لَا يجوزُ أَنْ تَكُونَ الشَّمْسُ إِلَهًا قَرُبُ الْعَالَمِينَ الَّذِي خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا يكونُ حَجْمًا. هِيَ هذه الشَّمْسُ معَ كَوْنِهَا حَجْمًا كَبِيرًا وَجَمِيلًا وَكَثِيرَ النَّفْعِ تَنْفَعُ الْبَشَرَ تَنْفَعُ النَّبَاتَ تَنْفَعُ أَجْسَامَ النَّاسِ وَأَجْسَامَ الْبَهَائِمِ معَ ذَلِكَ لَا يجوزُ أَنْ تَكُونَ إِلَهًا إِذِنَّ اللَّهَ ليسَ حَجْمًا بِالْمَرَّةِ.

لَا يجوزُ أَنْ يكونَ حَجْمًا كَبِيرًا وَلَا حَجْمًا صَغِيرًا. مَنْ اعتَقَدَ أَنَّهُ حَجْمٌ كَبِيرٌ ما عَرَفَهُ وَمَنْ اعتَقَدَ أَنَّهُ حَجْمٌ صَغِيرٌ ما عَرَفَهُ. الْحَجْمُ إِنْ كَانَ كَبِيرًا أَوْ صَغِيرًا أَوْ لَطِيفًا أَوْ كَثِيفًا فهوَ مخلوقٌ. اللَّهُ لَا يكونُ كَذَلِكَ فَالَّذِي يَقُولُ اللَّهُ جِسْمٌ قَاعِدٌ عَلَى الْعَرْشِ كَالْوَهَابِيَّةِ ما عَرَفَ اللَّهَ. عِنْدَهُمُ اللَّهُ جِسْمٌ كَبِيرٌ مَلَأَ الْعَرْشَ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ أَخَذَ بَعْضُ الْعَرْشِ. هَذَا جَهْلٌ وَضَلَالٌ. ما عَرَفَ اللَّهَ مَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ اللَّهَ جِسْمٌ قَاعِدٌ عَلَى الْعَرْشِ. لَا يَوجدُ فَوْقَ الْعَرْشِ

جِسْمٌ قَاعِدٌ يُدَبِّرُ الْعَالَمَ. اللَّهُ تعالى كَانَ مَوْجُودًا قَبْلَ الْعَرْشِ وَقَبْلَ الْجِهَاتِ السَّتِّ فَوْقَ وَتَحْتَ وَيَمِينِ وَشِمَالِ وَأَمَامَ وَخَلْفَ قَبْلَ هَذَا كُلِّهِ كَانَ مَوْجُودًا بَدُونِ تَحْيِيزٍ فِي جِهَةٍ مِنَ الْجِهَاتِ.

الْحَجْمُ يكونُ لَهُ تَحْيِيزٌ فِي جِهَةٍ مِنَ الْجِهَاتِ. اللَّهُ خَلَقَ بَعْضَ الْعَالَمِ وجَعَلَهُ فِي جِهَةٍ فَوْقَ. الْعَرْشِ وَالْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ يَطُوفُونَ بِهِ كَمَا نَحْنُ نَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فِي مَكَّةَ هَؤُلَاءِ مَرَكَزُهُمْ هُنَاكَ يُصَلُّونَ صَفُوفًا ليسَ بَيْنَهَا اخْتِلَافٌ يُصَلُّونَ عَلَى الْعَرْشِ وَيَطُوفُونَ بِهِ لَكِنْ ليسَ مَسْكَنُهُمُ الْعَرْشَ إِنَّمَا لِلصَّلَاةِ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الصَّلَاةُ فِي الْهَوَاءِ فِي الْفَرَاغِ كَيْفَ يكونُ السَّجُودُ فِي الْهَوَاءِ، الصَّلَاةُ لَا يَدَّ لَهَا مِنْ شَيْءٍ جَامِدٍ تَوْضَعُ عَلَيْهِ الْوُجُوهُ فَالْمَلَائِكَةُ عِنْدَمَا يَطُوفُونَ بِالْعَرْشِ يكونونَ خَارِجَهُ حَوْلَهُ وَعِنْدَمَا يُصَلُّونَ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ. أَيْنَ يُصَلُّونَ إِنْ لَمْ يُصَلُّوا عَلَى الْعَرْشِ، أَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ليسَ شَيْئًا مُتَحَيِّزًا فِي مَكَانٍ لَا فِي جِهَةٍ فَوْقٍ وَلَا فِي جِهَةٍ تَحْتٍ.

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ الْحَجْمَ الصَّغِيرَ كَحَبَّةِ الْخَرْدَلِ ثُمَّ خَلَقَ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْهَا حَبَّةَ السَّمْسِ ثُمَّ خَلَقَ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ حَبَّةِ السَّمْسِ حَبَّةَ الْعَدَسِ ثُمَّ خَلَقَ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ حَبَّةَ الْقَمْحِ ثُمَّ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ كَالْبَطِيخِ ثُمَّ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ كَالْإِنْسَانِ ثُمَّ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ كَالسَّمَاءِ ثُمَّ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ كَالْكُرْسِيِّ الَّذِي هُوَ فَوْقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ ثُمَّ ما هُوَ أَكْبَرُ مِنَ الْكُرْسِيِّ وَهُوَ الْعَرْشُ، فَالشَّمْسُ لِمَ لَمْ يَكُنْ حَجْمُهَا أَكْبَرَ مِنْ هَذَا أَوْ

أصغر، وَلَمْ لَمْ يَكُنْ لَوْنُهَا غَيْرَ هَذَا الْبَيَاضِ، وَلَمْ لَمْ تَكُنْ بَارِدَةً كَالْقَمَرِ، فَهِيَ بِمَا أَنَّهَا لَهَا حَجْمٌ مَخْصُوصٌ وَلَوْ أَنَّ مَخْصُوصٌ وَصِفَةٌ مَخْصُوصَةٌ لَا تَصْلُحُ أَنْ تَكُونَ إِلَهًا إِنَّمَا إِلَهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَهَا عَلَى هَذَا الشَّكْلِ عَلَى هَذَا الْحَجْمِ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى حَجْمِهِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ. حَبَّةُ الْخَرْدِ مَا هِيَ اخْتَارَتْ أَنْ تَكُونَ عَلَى حَجْمِهَا الصَّغِيرِ، وَالشَّمْسُ مَا هِيَ اخْتَارَتْ أَنْ تَكُونَ عَلَى حَجْمِهَا هَذَا، وَالْعَرْشُ مَا اخْتَارَ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَجْمِهِ الَّذِي هُوَ أَكْبَرُ حَجْمٍ، كُلُّ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ تَحْتَاجُ لِمَنْ جَعَلَهَا أَنْ تَكُونَ عَلَى حَجْمِهَا الْخَاصِّ فَالَّذِي خَلَقَهَا لَا يَكُونُ لَهُ حَجْمٌ.

ثُمَّ أَرَادَ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يُعْطِيَ الطَّرِيقَةَ فَقَالَ مَنْ يُرِيدُ الطَّرِيقَةَ وَصَلَّى رَكَعَتَيِ التَّوْبَةِ فَلْيَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ.

الطَّرِيقَةُ الرَّفَاعِيَّةُ هِيَ أَوَّلُ طَرِيقَةٍ ظَهَرَتْ وَكَذَلِكَ الْقَادِرِيَّةُ ثُمَّ بَعْدَهُمَا ظَهَرَتْ طُرُقٌ كَثِيرَةٌ.

الطَّرِيقَةُ سُنَّةٌ حَسَنَةٌ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَحْدَثَهُ فِي الدِّينِ الْعُلَمَاءُ الْأَتْقِيَاءُ وَهُوَ يُوَافِقُ الْقُرْآنَ وَالْحَدِيثَ فَهُوَ سُنَّةٌ حَسَنَةٌ يُقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ فَالطَّرِيقَةُ الرَّفَاعِيَّةُ وَالطَّرِيقَةُ الْقَادِرِيَّةُ هُمَا أَوَّلُ طَرِيقَتَيْنِ ثُمَّ بَعْدَهُمَا ظَهَرَتْ طُرُقٌ أُخْرَى النَّقْشَبَنْدِيَّةُ وَالشَّاذِلِيَّةُ وَالْبَدَوِيَّةُ إِلَى عَدَدٍ كَثِيرٍ.

زَمَنُ الشَّيْخِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ هُوَ زَمَنُ الشَّيْخِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيِّ كَانَا بِالْعِرَاقِ فِي عَصْرِ وَاحِدٍ الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ بِبَغْدَادَ وَالشَّيْخُ أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ فِي وَاسِطَ. أَوْلِيَاءُ ذَلِكَ

الزَّمَنِ كَانُوا يَقُولُونَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ أَفْضَلُ أَوْلِيَاءِ ذَلِكَ الزَّمَنِ. تُوُفِيَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ الرَّفَاعِيُّ سَنَةَ خَمْسِمِائَةٍ وَثَمَانِيَةٍ وَسَبْعِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ. ثُمَّ فِي حَيَاتِهِ خَلَفَ خَلْقًا كَثِيرًا فَبَلَغَ عَدْدُ خُلَفَائِهِ أَيْ نَوَابِهِ وَخُلَفَاءِ خُلَفَائِهِ مِائَةً وَثَمَانِينَ أَلْفَ خَلِيفَةٍ. فِي حَيَاتِهِ بَلَغَ عَدْدُهُمْ مِائَةً وَثَمَانِينَ أَلْفًا.

كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُ خَالٌ يُسَمَّى الشَّيْخَ مَنْصُورًا الْبَطَّائِحِيُّ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ فِي الْعِرَاقِ، خَالُ السَّيِّدِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ رَأَى الرَّسُولَ ﷺ فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ بَشِّرْ أَخْتَكَ بِأَنَّهَا سَتَلِدُ بَعْدَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَلَدًا يَكُونُ سَيِّدَ الْأَوْلِيَاءِ كَمَا أَنَا سَيِّدُ الْأَنْبِيَاءِ. هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ أَوْلِيَاءِ ذَلِكَ الزَّمَنِ وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ الزَّمَنِ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا.

هُوَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ، حُسَيْنِيُّ مِنْ ذُرِّيَّةِ سَيِّدِنَا الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. يُسَمَّى أَبُو الْعَبَّاسِ وَيُسَمَّى أَبُو الْعَلَمِينَ لِأَنَّهُ أَخَذَ مَرَّتَيْنِ عِلْمَ الْغَوْثِيَّةِ مَرَّتَيْنِ أَخَذَ رِئَاسَةَ الْأَوْلِيَاءِ، عِلْمَ الرِّئَاسَةِ مَرَّتَيْنِ أَخَذَ، لِذَلِكَ يَسْمُونَهُ أَبُو الْعَلَمِينَ. وَيُسَمَّى أَيْضًا شَيْخَ الْعُرَيْجَاءِ. هَذَا أَيْ تَلْقِيئُهُ بِشَيْخِ الْعُرَيْجَاءِ سَبَبُهُ أَنَّهُ مَرَّةً ذَهَبَ إِلَى قَرْيَةٍ فِيهَا جَمَاعَتُهُ بِالْعِرَاقِ يَقَالُ لَهَا الْحَدَادِيَّةُ فَاسْتَقْبَلَهُ أَهْلُهَا وَكَانَ فِيهِمْ بِنْتُ صَغِيرَةٍ عَرَجَاءُ حَذْبَاءُ ظَهَرُهَا مُتَقَوَّسٌ قَرَعَاءُ لَيْسَ عَلَى رَأْسِهَا شَعْرٌ فَتَوَجَّهَتْ إِلَى الشَّيْخِ فَقَالَتْ يَا شَيْخِي كَرِهْتُ نَفْسِي مِنْ شِدَّةِ مَا تَسْتَهْزِئُ بِي بَنَاتُ الْقَرْيَةِ فَدَعَا لَهَا سَيِّدُنَا أَحْمَدُ

فاستقامت رجلها في الحال وظهرها ونبت شعر رأسها في الحال في الوقت فلما رأى الناس هذه الكرامة سمّوه شيخ العريّجاء معناه الشيخ الذي شفى البنت العرجاء الصغيرة.

الآن نلقنكم الطريقة. قبل تلقين الطريقة أقول ثلاث مرّات لا إله إلا الله فتردّون خلفي ثلاث مرّات مع رفع الصوت أي لغير النساء وتغميض العين أحسن.

ثم تعوذ الشيخ من الشيطان الرجيم وقرأ الفاتحة سرّا ثلاث مرّات ثم قرأ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ (١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْ سَيِّئَاتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢) ثم قال لا إله إلا الله فردّد الحاضرون خلفه ثم مرّة ثانية ثم ثالثة ثم قال أجزّكم بالطريقة الرفاعيّة أن تقولوا صباحًا ومساءً أستغفر الله العظيم وأتوب إليه مائة مرّة اللهم صلّ على سيّدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم مائة مرّة لا إله إلا الله مائة مرّة. هذه هي الطريقة الرفاعيّة الاستغفار مائة مرّة صباحًا ومساءً بصيغة مخصوصة ثم الصلوة على النبي مائة مرّة بصيغة مخصوصة ثم لا إله إلا الله مائة مرّة تُقرأ صباحًا بعد الفجر ويمتدّ وقت الصباح إلى نحو أربع ساعات ومساءً ووقت المساء من

(١) سورة النحل/ الآية (٩١).

(٢) سورة الفتح/ الآية (١٠).

الغروب إلى نحو أربع ساعات. في هذا الوقت يقرأ المريّد الورد الرفاعي. ومن فاته الوقت الأصلي يقرأ في وقت آخر.

ثم من واظب على هذه الطريقة يلقى في الدنيا لطفًا من الله ولا سيّما عند الموت. يُنجاه الله من أن يتخبّطه الشيطان تلك الساعة وفي الآخرة يُرجى له دُخر كبير. كان سيّدنا أحمد الرفاعي في زمانه يُدرّس أول النهار وآخر النهار في علم الدين. مع الذكر يُعلّم علم الدين لأنّ علم الدين هو أساس العبادات. الطريقة دون أن يعرف الإنسان العقيدة لا تنفع، الطريقة لا تنفع إلا بعد تعلّم العقيدة وبعض الضروريّات. ثم يوم الخميس كان يجلس في مجلس الوعظ يجتمع عليه خلق كثير. وفي ليلة من السنّة تُسمّى ليلة المحيا يجتمع عنده مائة ألف شخص يطعمهم ويسقيهم كلّ هذا الخلق بسِرّ ربّاني.

ثم بعد وفاة الشيخ رضى الله عنه ظهرت كرامات لمشايع طريقته، الله ذلّل لهم الثعابين لا تؤذيهم الثعابين، والعفرات كبار الشياطين يهابونهم. كذلك النّار كانوا إذا أرادوا أن يقيموا حضرة في بعض الأيام يُشعلون نارًا عظيمة يدخلونها ويذكرون الله فيها حتّى تنطفئ لا تؤذيهم.

ثم قال رحمه الله الآن أجزّكم أي أعطيكُم الإذن بالطريقة أجزّكم بالطريقة الرفاعيّة قولوا قبلنا فقالوا قبلنا.

ثم أوصى رحمه الله قائلاً الصيغ الثلاث لو كتبت



بخطٍ واضحٍ وعُلِّقَتْ هنا حتى ينظرَ الذي لم يحفظها  
فيراها.

ثُمَّ أَوْصِيَكُمْ بِالاهْتِمَامِ بِهَذَا الْمَرْكَزِ لِأَنَّ هَذَا الْمَرْكَزَ  
يُعَلِّمُ عِلْمَ أَهْلِ السَّنَةِ.

ثُمَّ عَلَيْكُمْ بِالتَّحَابِّ فِي اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكُمْ بِالتَّحَابِّ  
وَالْتَّنَاضُحِ. إِذَا تَحَابَّ اثْنَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي اللَّهِ تَعَالَى  
لِيَتَعَاوَنَا عَلَى الْخَيْرِ وَيَتَنَاهَا عَنِ الشَّرِّ لَيْسَ لِلدُّنْيَا اللَّهُ  
يَجْعَلُهُمَا تَحْتَ ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. لَا يُصِيبُهُمَا حَرُّ  
الشَّمْسِ.

انتهى والله تعالى أعلم وأحكم.

## الدرس الخامس والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### بيان مسألة القدر

درسُ ألقاهُ الأصوليُّ المحدثُ الشيخُ عبدُ الله بنُ محمدٍ  
العبدريُّ رحمهُ الله تعالى يومَ الأحدِ الثامنِ من شهرِ  
ربيعِ الثاني سنة خمس وتسعين وثلاثمائة وألف من  
الهجرة الموافق للعشرين من نيسان سنة خمس وسبعين  
وتسعمائة وألف ر وهو في بيان مسألة القدر. قال  
رحمه الله رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى آله الطيبين.

أما بعدُ فقد روينَا في مسند الإمام أحمد<sup>(١)</sup> رَضِيَ  
الله عنه وفي سنن أبي داود<sup>(٢)</sup> وغيرهما عن ابن  
الدَّيْلَمِيِّ قَالَ أَتَيْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ إِنَّهُ  
حَدَّثَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْقَدَرِ فَحَدَّثْنِي لَعَلَّ اللَّهَ  
يَنْفَعُنِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ أَرْضِهِ وَسَمَوَاتِهِ  
لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ وَلَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ  
خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ

(١) رواه أحمد في مسنده باب حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ.

(٢) رواه أبو داود في سننه باب في القدر.

ما أصابَكَ لم يكن لِيُخْطِئَكَ وما أخطَاكَ لم يَكُنْ لِيُصِيبَكَ ولو ميتٌ على غيرِ هذا دخلت النار اه قال ثُمَّ أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَحَدَّثَنِي مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ أَتَيْتُ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ فَحَدَّثَنِي مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَيْتُ زَيْدَ ابْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي مِثْلَ ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ اه

هذا الحديث يُعَدُّ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي تَكُونُ حُجَّةً لِإثْبَاتِ الْقَدَرِ. معنى الْقَدَرِ أَنَّ اللَّهَ دَبَّرَ فِي الْأَزْلِ كُلَّ شَيْءٍ يَدْخُلُ فِي الْوُجُودِ عَلَى حَسَبِ عِلْمِهِ الْأَزَلِيِّ فَكُلُّ مَا دَخَلَ فِي الْوُجُودِ مِنْ أَشْيَاءٍ عَيْنِيَّةٍ وَأَعْمَالٍ لِلْعِبَادِ أَى حَرَكَاتِهِمْ وَسُكُونِهِمْ وَعَقْدِ نَوَايَاهُمْ فِي نَفْسِهِمْ وَكُلِّ مَا يَحْصُلُ مِنْ نَفْعٍ أَوْ ضَرٍّ أَوْ فَرْحٍ أَوْ حُزْنٍ أَوْ رَاحَةٍ أَوْ تَعَبٍ أَوْ صِحَّةٍ أَوْ سَقَمٍ أَوْ نَشَاطٍ أَوْ فُتُورٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ إِنَّمَا وَجَدَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَمَشِئَتِهِ وَتَقْدِيرِهِ وَأَنَّهُ هُوَ يَخْلُقُ ذَلِكَ كُلَّهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ يُقَدِّرُ الْعِبَادَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ فَلَوْلَا إِقْدَارُهُ تَعَالَى لَهُمْ مَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَعْمَلُوا شَيْئًا مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَمَنْ أَقْدَرُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَوَقَّعَهُ لِفِعْلِ الْحَسَنَاتِ فَذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَمَنْ يَسِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى لَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الشَّرِّ فَيُخْذِلَانِ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَبْدِ وَذَلِكَ عَدْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيْسَ ظُلْمًا، فَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِالْقَدَرِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ حَسَنَةً مَهْمَا عَمِلَ وَتَعَبَ فَمَا كَانَ مِنْ أَعْمَالِ الْإِنْسَانِ عَمْدًا فَهُوَ بِقَدَرِ اللَّهِ وَمَا كَانَ خَطَأً غَيْرَ عَمْدٍ فَهُوَ بِقَدَرٍ أَيْضًا فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ كَمَا يَقُولُ بَعْضُ الْجَاهِلِينَ إِنَّ مَا حَصَلَ خَطَأً مِنْ غَيْرِ عَمْدٍ قَضَاءٌ وَقَدَرٌ وَأَمَّا مَا حَصَلَ عَمْدًا فَلَا يُقَالَ بِقَضَاءٍ وَقَدَرٍ، بَلْ كُلُّ مَا يَعْمَلُهُ

الْإِنْسَانُ عَمْدًا أَوْ خَطَأً فَهُوَ بِقَدَرِ اللَّهِ تَعَالَى. فَمَا كَانَ مِنْ عَمَلِ الْإِنْسَانِ عَمْدًا اللَّهُ قَدَّرَ أَنْ يَعْمَلَهُ هَذَا الْإِنْسَانُ بِاخْتِيَارِهِ أَى بِاخْتِيَارِ الْعَبْدِ وَمَا كَانَ مِنْ عَمَلِ الْإِنْسَانِ بِغَيْرِ عَمْدٍ فَاللَّهُ تَعَالَى قَدَّرَ فِي الْأَزْلِ أَنْ يَعْمَلَهُ الْعَبْدُ بِغَيْرِ اخْتِيَارٍ فَإِذَا كُلُّ مُقَدَّرٍ. الْعَمَلُ الَّذِي نَعْمَلُهُ عَمْدًا وَالْعَمَلُ الَّذِي نَعْمَلُهُ خَطَأً بِلَا عَمْدٍ كُلُّهُ بِقَدَرِ اللَّهِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ فِي الْأَزْلِ أَنَّ هَذَا الْإِنْسَانَ سَيَعْمَلُ كَذَا بِاخْتِيَارِهِ فَيَكُونُ ذَلِكَ عَمْدًا وَقَدَّرَ أَنَّ هَذَا الْإِنْسَانَ يَعْمَلُ كَذَا بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ فَكُلُّهُ بِقَدَرِ اللَّهِ تَعَالَى وَكُلُّهُ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِذَا تَكَلَّمَ الْوَاحِدُ مِنَّا عَمْدًا بِكَلَامٍ أَوْ نَظَرَ إِلَى شَيْءٍ عَمْدًا أَوْ مَدَّ يَدَهُ إِلَى شَيْءٍ قَضَدًا فَهُوَ بِقَدَرِ اللَّهِ وَاخْتِيَارِ الْعَبْدِ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ هَذِهِ الْحَرَكَةَ، هَذَا النَّظْرُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهُ لَسْنَا نَحْنُ نَخْلُقُهُ، وَهَذَا التَّنَاوُلُ بِالْيَدِ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهُ وَإِنْ كَانَ لِلْعَبْدِ فِيهِ اخْتِيَارٌ فَهُوَ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى، فَالْعَمَلُ الَّذِي يَعْمَلُهُ الْإِنْسَانُ بِاخْتِيَارِهِ فَهُوَ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْعَمَلُ الَّذِي يَعْمَلُهُ الْإِنْسَانُ بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ فَهُوَ يَخْلُقُ اللَّهُ.

إِذَا الْإِنْسَانُ لَا يَخْلُقُ شَيْئًا إِنَّمَا الْإِنْسَانُ يَكْتَسِبُ وَمَعْنَى يَكْتَسِبُ أَنَّهُ يُوجَّهُ إِرَادَتُهُ نَحْوَ الْعَمَلِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ ذَلِكَ الْعَمَلَ فَإِذَا أَرَادَ إِنْسَانٌ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ فَتَكَلَّمَ فَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَ هَذَا الْكَلَامَ فِي هَذَا الْإِنْسَانِ وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ فِيهِ هَذَا الْكَلَامَ وَأَقْدَرَهُ عَلَى أَنْ يَتَكَلَّمَ مَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، وَهَذَا الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْكُفَّارِ يَوْمَ

القيامة ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (١) الْكُفَّارُ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا أَنْكَرُوا الْكُفْرَ الَّذِي كَفَرُوا بِهِ جَحَدُوا كَأَنَّهُ يَخْفَى عَلَيْهِمْ، هُنَاكَ مِنْ شِدَّةِ اضْطِرَابِهِمْ أَنْكَرُوا قَالُوا مَا أَشْرَكْنَا اللَّهَ تَعَالَى خَتَمَ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ أَيْ مَنَعَهَا مِنَ الْكَلَامِ أَعْجَزَهَا وَأَنْطَقَ جُلُودَهُمْ فَتَتَكَلَّمُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَأَيْدِيهِمْ تَتَكَلَّمُ وَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا عَمِلُوا أَمَا أَلَسْتُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ لَا تَتَكَلَّمُ، اللَّهُ جَعَلَ قُوَّةَ الْكَلَامِ فِي جُلُودِهِمْ فِي أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ فُصِّلَتْ ﴿قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ الْكَلَامَ الَّذِي نَتَكَلَّمُ بِهِ عَمْدًا فَكَيْفَ الْكَلَامُ الَّذِي نَتَكَلَّمُ بِهِ خَطَأً بِغَيْرِ إِرَادَةٍ كَيْفَ لَا يَكُونُ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى كُلُّ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى الْكَلَامُ الَّذِي نَتَكَلَّمُ بِهِ عَمْدًا اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهُ فِينَا وَالْكَلامُ الَّذِي يَجْرِي عَلَى أَلْسِنَتِنَا بِدُونِ إِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهُ فِينَا كُلُّ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى لَكِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَجْزِي الْإِنْسَانَ بِالثَّوَابِ الْجَزِيلِ إِنْ تَكَلَّمَ بِخَيْرٍ، وَالْعَبْدُ مَا تَكَلَّمَ إِلَّا بِقُدْرَةِ اللَّهِ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ فَاللَّهُ تَعَالَى يُعْطِيهِ الْأَجْرَ فَضْلًا مِنْهُ، وَإِنْ تَكَلَّمَ بِشَرٍّ بِكُفْرٍ أَوْ بِمَعْصِيَةٍ يَعَاقِبُهُ فِي الْآخِرَةِ وَهَذَا الْعِقَابُ عَدْلٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ ظُلْمًا.

اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَ فِينَا الْكَلَامَ وَالْحَرَكَةَ وَسَائِرَ

الْأَعْمَالِ أَيْ جَمِيعَ الْأَعْمَالِ الَّتِي نَعْمَلُهَا اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى هُوَ خَلَقَهَا فِينَا مَعَ ذَلِكَ هُوَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ أَنْ يَعَاقِبَ هَؤُلَاءِ الْعَبِيدَ عَلَى مَعَاصِيهِمْ فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ كَانَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ فِيهِمْ هَذَا الْكَلَامَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ أَنْ يَعَاقِبَ هَذَا الْعَبْدَ فِي الْآخِرَةِ عَلَى هَذَا الْكَلَامِ السَّيِّئِ الَّذِي هُوَ كَفَرَ أَوْ مَعْصِيَةٍ وَعَلَى هَذِهِ الْحَرَكَةِ الَّتِي هِيَ مِنَ الْمَعْصِيَةِ أَوْ مِنَ الْكُفْرِ، لَهُ أَنْ يَعَاقِبَ هَذَا الْعَبْدَ وَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ لَا يَخْلُقُ شَيْئًا إِنَّمَا اللَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ فِيهِ حَرَكَاتِهِ وَسُكُونَهُ حَتَّى نَوَايَا الْقُلُوبِ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهَا.

اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يُقَلِّبُ الْقَلْبَ وَالْقَلْبُ أَسْرَعُ ثَقَلْبًا مِنَ اللِّسَانِ مَعَ أَنَّ اللِّسَانَ سَرِيعُ الثَّقَلْبِ لَكِنَّ الْقَلْبَ أَسْرَعُ ثَقَلْبًا فَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ فِينَا كُلَّ ذَلِكَ كُلِّ مَا نَتَكَلَّمُ بِهِ إِنْ كَانَ عَنْ عَمْدٍ وَإِنْ كَانَ عَنْ غَيْرِ عَمْدٍ وَكُلُّ مَا نَنْوِيهِ مِنَ النَّوَايَا فَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَخْلُقُهَا فِينَا مَعَ ذَلِكَ لَهُ أَنْ يَعَاقِبَ مَنْ عَصَى أَيْ مَنْ خَالَفَ الْأَمْرَ لَهُ أَنْ يُعَاقِبَ لِأَنَّهُ بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ فَعَلَّمَ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ عِبَادَ اللَّهِ مَاذَا يُحِبُّ اللَّهُ مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ مَاذَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ، عَلَّمُوا. بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ الَّذِي خَالَفَ تَعَالِيمَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ اسْتَحَقَّ الْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ، اللَّهُ نَهَانَا عَنْ كُلِّ الْمَعَاصِي مَعَ ذَلِكَ فَإِنْ حَصَلَتْ مِنَّا مَعْصِيَةٌ فَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ خَالِقُهَا فِينَا وَمَعَ ذَلِكَ لَهُ أَنْ يُعَذِّبَنَا عَلَى مَعَاصِينَا.

فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ كَانَ مَكْتُوبًا أَنَّ هَذَا الْإِنْسَانَ يَعِصِي أَيْ وَكَانَ مَكْتُوبًا كُلُّ حَسَنَةٍ تَحْصُلُ مِنَّا وَكُلُّ سَيِّئَةٍ

تحصل منا مكتوبٌ في اللوح المحفوظ قبل أن نُخْلَقَ بأكثرَ من خمسين ألفَ سنةِ أى على أننا نعملها باختيارنا ما كان من أعمالنا الاختيارية كُتِبَ أننا نَعْمَلُها باختيارنا وما نعمله بغير اختيارنا كذلك كُتِبَ أنه يحصل منا بغير اختيارنا.

الله تعالى يأمر بالخير ولا يأمر بالشرّ لكنه هو الذى قَدَّرَ الخيرَ والشرّ فما كان من أعمالنا التى نعملها باختيارنا الله تعالى قَدَّرَ أنها تكون باختيارنا أنها تكون منا باختيارنا أى أننا نعملها باختيارنا وما كان بغير اختيارنا الله تعالى قَدَّرَ أنها تكون منا بغير اختيارنا، واختيارنا ممزوجٌ بجبرٍ ليس اختيارًا مَحْضًا اختيارٌ فيه جبرٌ ممزوجٌ بجبرٍ لأنه حتى هذا الاختيارُ الله خَلَقَهُ.

العبدُ مَظْهَرٌ لِجَرَيَانِ تَقَادِيرِ الله تعالى فالعبد له اختيارٌ ممزوجٌ بجبرٍ، الحركةُ التى يَتَحَرَّكُهَا الإنسانُ قَصْدًا والحركةُ التى يتحركها المُرْتَعِشُ الذى أصابته الرّغْشَةُ أَلَا نَجِدُ فَرْقًا بين هذه وهذه هذا الاختيارُ الذى لنا. مَنْ تَحَرَّكَ بِإِرَادَةٍ فهو بِقَدَرِ الله وَمَنْ تَحَرَّكَ بِدُونِ إِرَادَةٍ فهو بِقَدَرِ الله، الواحدُ منا كما أنه لا يستطيع أن يَزِيدَ فى جِسْمِهِ عُضْوًا واحدًا غيرَ الذى خلقه الله تعالى كذلك لا يستطيع أحدٌ منا أن يتكلّمَ أو يتحرّكَ أو يَنْظُرَ أو يَظَرِفَ بدونَ مشيئةِ الله وبدون خلقه. والدليلُ على ذلك من شَاهِدِ الْعِيَانِ أَنَّ الواحدَ منا لَمَّا يتكلّمُ ببعض الحروف يتكلّمُ بها من شَفْتَيْهِ تَخْرُجُ من الشَّفَتَيْنِ بحيث إذا لم يُطَبَّقِ الشَّفَتَيْنِ لا تَخْرُجُ هذه الحروفُ وبعضُ

الحروفُ نَنْطِقُ بها من الحَلْقِ ليس من الشفتين الواحد منا لا يستطيع أن يُخْرِجَ الحرفَ الذى جعله الله يَخْرُجُ من الشفتين أن يُخْرِجَهُ من الحَلْقِ وكذلك العكسُ لا يستطيع، مَنْ يستطيع أن يتكلّمَ بالباء وهو فاتحُ شَفْتَيْهِ من غيرِ أن تَنْطَبِقَ من غيرِ إطباقِهما لا يستطيع أحدٌ منا أن يَنْطِقَ بالباء كذلك العكس حرفُ الحاءِ لا تَظْلُعُ إِلَّا مِنَ الحَلْقِ فإذا واحدٌ منا أَطْبَقَ شَفْتَيْهِ إطباقًا لا تَخْرُجُ الحاءُ إِلَّا بِفَتْحِهما، هذا الدَّلِيلُ على أَنَّ الإنسانَ لا يعمل شيئًا إِلَّا بخلقِ الله وَقَدَرِهِ.

الإنسانُ إذا يَسَّرَهُ الله تعالى فى هذه الحياة لِعَمَلِ الْخَيْرِ أى للإيمانِ والطاعاتِ وَتَجَنَّبِ الْمَعَاصِيَ ومات على ذلك فهذا بفضلِ الله تعالى، الله تعالى تَفَضَّلَ وَتَكَرَّمَ عليه بهذه النِّعَمِ فَلِلَّهِ الْفَضْلُ وَالْإِمْنَةُ على هذا الْعَبْدِ اللهُ تعالى هو الذى له الْإِمْنَةُ عليه. الْعَبْدُ ليس له على الله مِنَّةٌ ماذا يَدَّعِى على الله، هو خَلَقَ جِسْمَهُ هو خَلَقَ كُلَّ ما فيه الْعَيْنَ وَالْيَدَ وَحَاسَةَ السَّمْعِ وَحَاسَةَ اللَّمَسِ وَحَاسَةَ الشَّمِّ إِلَى غيرِ ذلك ثم هو الذى مَكَّنَهُ مِنَ الْمَشْيِ وَمَكَّنَهُ مِنَ النُّطْقِ بِالْخَيْرِ وَمَكَّنَهُ مِنْ تَنَاوُلِ عَمَلِ الْخَيْرِ، هو الذى يَسَّرَ عَمَلَ الْبِرِّ وَالْإِحْسَانِ لهذا الْعَبْدِ فالعبدُ ليس له على الله مِنَّةٌ بل الله هو الذى له مِنَّةٌ على الْعَبْدِ. فالأنبياء الذين هم أَفْضَلُ خَلْقِ الله ليس لهم على الله مِنَّةٌ بل الْإِمْنَةُ لله عليهم. كذلك الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ مِنْذُ خُلِقُوا فى طاعةِ الله تعالى لَا يَفْتُرُونَ عَنْ ذِكْرِ اللهِ لَا نَوْمَ يَشْغَلُهُمْ عَنْ طَاعَةِ اللهِ وَلَا أَكْلَ وَلَا شَرْبَ حَتَّى هَؤُلَاءِ اللهُ تعالى له الْمِنَّةُ عَلَيْهِمْ

مع أن الواحد منهم مَضَى له من العمر ما يعلم الله من آلاف السنين.

أَمَّا مَنْ يَسَّرَهُ اللهُ للكفر والمعاصي فلا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ اللهُ تعالى هو خلق فيهم هذا الكفر وهذه المعاصي والعبْدُ له فيه اختيارٌ لكنه اختيارٌ ممزُوجٌ بجَبْرِ له في ذلك، والله تعالى لا يكون ظالمًا إذا عَذَّبَ هذا العبدَ في الآخرة على كُفْرِهِ ومعاصيه لا يكون ظالمًا.

ثم هذا الكافر إذا عَذَّبَهُ اللهُ تعالى في الآخرة بالعذابِ الأليم فهو مُسْتَحِقٌّ لهذا والله تعالى عَذْلٌ في ذلك لا يلحقُهُ ظُلْمٌ. إذا عَذَّبَ هذا الكافر على كفره الذي هو خلقه فيه وعذب العصاة مَنْ شاء مِنْ عَصَاةِ المسلمين مَنْ شاء أن يعذبهم على هذه المعاصي التي عملوها بخلق الله ومشيئته وَقَدَرَهُ فالله تعالى لا يكون ظالمًا لأنه حاكمٌ ليس له أَمْرٌ ولا نَاهٍ هو الأَمْرُ وهو النَّاهِي لا نَاهِي فوقه ولا أَمْرٌ فوقه.

نحن العباد لولا أَنَّ الله تعالى أَمَرَ ونهى ما كان علينا عقابٌ على أى عمل نَعْمَلُهُ لكنه سبحانه وتعالى أَمَرَنَا على أَلْسِنَةِ الأنبياء، الْأَنْبِيَاءُ أبلغونا أَنَّ الله أَمَرَكُم بِكَذَا افْعَلُوا كَذَا افْعَلُوا كَذَا افْعَلُوا كَذَا ونهاكم عن كذا لا تفعلوا كذا لا تفعلوا كذا لا تُشْرِكُوا ولا تَقْتُلُوا النفسَ التي حَرَّمَ اللهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ولا تَظْلِمُوا لولا ذلك ما كان علينا سؤالٌ في الآخرة لكن الله تبارك وتعالى بعث الرسل والأنبياء فأبلغونا فانقطع العذرُ عنا ليس لنا عذرٌ.

الله تعالى هو خالقنا وخالق ما فينا ليس له شريكٌ في ذلك، هو خالق حركاتنا وسكناتنا ليس له شريكٌ في ذلك، فعَالٌ لما يريد، فالَّذِي لا يُؤْمِنُ بهذا بل يعتقدُ خلافَه فقد ضاع عمرُه مهما عمل من الإحسان إلى الناس في هذه الحياة ومهما قَدَّمَ من العَطْفِ على المساكين والفقراء والأرامل والأيتام فإنه ليس له ذَرَّةٌ من الثوابِ في الآخرة لأنه ما ءامن بالقَدَر. أليس قال الرسول ﷺ في هذا الحديث الذي سبق ذكره ولو مِتَّ على غير ذلك دخلت النارَ اهـ ومذكورٌ في هذا الحديث لو أنفقتَ مثلَ أُحُدٍ ذهبًا في سبيل الله ما قُبِلَ الله منك اهـ

مَنْ لم يُؤْمِنْ بالقَدَرِ لو كان يَتَصَدَّقُ بِمِثْلِ جَبَلٍ أُحُدٍ الذي في المدينة مِنْ الذهبِ للجهادِ في سبيل الله لو عَبَأَ الجيوشَ وَأَمَدَّهُمْ بهذا المالِ الكثير لا يقبل الله منه شيئًا وليس له عند الله ذرةٌ مِنَ الحسنات.

الإيمانُ بالقَدَرِ يَتَّبِعُ الإيمانَ بالله تعالى فمَنْ اعترفَ أَنَّ الله تعالى موجودٌ وأنه لا يشبه شيئًا لكن اعتقدَ خلافَ الإيمانِ بالقدر فإنه لا ينفعه عملٌ عَمِلَهُ في الدنيا لا ينفعه عمل من الأعمال وكلُّ أعمالِهِ هَبَاءٌ مَثُورٌ.

ثم الله تبارك وتعالى أخبر في كتابه الذي أنزله على نَبِيِّهِ وفي الكُتُبِ التي أنزلها على أنبيائه قبل نبينا محمد أخبر أَنَّ الإنسانَ عليه أن يعملَ ما أَمَرَ به على السنة الأنبياء وينتهي عَمَّا نُهِىَ عنه على السنة الأنبياء.

ومن جملة ما نُهِىَ عنه على السنة الأنبياء أنه لا

يضر المرء نفسه الله تعالى قال في القرآن الكريم ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> ومعناه تَجَنَّبُوا الأسباب التي يكون فيها عادة العَطْبُ والهلاكُ تَجَنَّبُوهَا، بعد أن أخبرنا أن كل شيء يدخل في الوجود فهو بمشيئة الله وخلقه وأنه لا يقع شيء إلا بخلقه وتقديره أَمَرَنَا بِتَوَقُّي المَهَالِكِ معناه أنتم اسْعَوْا فِي الأسباب ويكون ما قَدَرْتُ وَيَتَنَفَّذُ ما قَدَرْتُ. الإنسان لما يخرج لحاجته صباحًا إلى خارج منزله ماذا يعتقد إن كان مؤمنًا، يعتقد إن كان مؤمنًا إن كان كُتِبَ لِي وَقَدَّرَ الله تعالى في الأزل أنِّي فِي سَعْيِي هذا يُصِيبُنِي كذا وكذا من الخير مما يَنْفَعُنِي فلا بد أن يحصل وإن لم يقدر لي الله تعالى في الأزل أن أنال خيرًا في ذهابي هذا لا أنال شيئًا. على هذا الاعتقاد يكون خروجه من منزله إن كان مؤمنًا. فالله تعالى أمرنا بالإيمان بالقَدَرِ وأمرنا بالسَّعْيِ بتحصيل المصالح الدينية وما لا نَسْتَغْنِي عنه من المصالح الدنيوية أيضًا أمرنا بالأمرين فعلينا أن نمثل.

ثم الله تبارك وتعالى جعل عِلْمَ الإنسان علمًا محدودًا ما أعطى للإنسان علمًا مطلقًا ليس له حدٌ ولا نهاية حتى الأنبياء ما أعطاهم العلم بكل شيء وكذلك الملائكة ما أعطاهم العلم بكل شيء فالشيء الذي وُجِدَ وحصل علمنا أنه حصل بمشيئة الله وتقديره وأما الشيء الذي لم يحصل فما أخبر الله تعالى في كتابه

بأنه سيصير نؤمن بأنه سيصير ولو لم يصِر بعدُ نؤمن بأنه لا بد أن يصير انتهى.

والله سبحانه وتعالى أعلم وأحكم.

## الدرس السادس والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تقدير الله لا يتغير

درس ألقاه المحدث الشيخ الأصولي عبد الله بن محمد  
الهرري رحمه الله تعالى وهو في بيان معرفة أن تقدير  
الله لا يتغير. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن صلواتُ الله البرّ الرحيم والملائكة  
المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وحيب  
رب العالمين وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين  
وءال كلّ والصالحين وسلامُ الله عليهم أجمعين.

أما بعد فإن بعض الجهال يعترضون على قول عامّة  
الناس اللهم إنا لا نسألك ردّ القضاء ولكن نسألك  
اللطيف فيه، يقولون هذا معارض للحديث الحسن الذي  
رواه الترمذی في سننه لا يردّ القضاء إلاّ الدعاء<sup>(١)</sup> اه  
يقولون كيف لا ندعو الله برّد القضاء والرسول ﷺ  
أخبر بأنه يردّ. الجواب أن يُقال لهم يوجد قضاءان  
قضاء مبرّم وقضاء معلق فالقضاء المبرّم لا يردّه شيء  
لا دعوة داع ولا صدقة متصدق ولا صلة رحم،  
والقضاء المعلق معناه أنه معلق في صحف الملائكة  
التي نقلوها من اللوح المحفوظ فيكون مكتوباً عندهم

(١) رواه الترمذی في سننه باب ما جاء لا يردّ القدر إلاّ الدعاء.

مثلاً فلان إن دعا بكذا يُعطى كذا وإن لم يفعل لا  
يُعطى وهم لا يعلمون ماذا سيكون منه فإن دعا حصل  
ذلك ويكون دعاؤه ردّ القضاء الثاني المعلق. هذا معنى  
القضاء المعلق أو القدر المعلق، وليس معناه أن تقدير  
الله الأزلي الذي هو صفته معلق على فعل هذا  
الشخص أو دعائه فالله يعلم كلّ شيء بعلمه الأزلي  
يعلم أيّ الأمرين سيختار هذا الشخص وما الذي  
سيصيبه وكتب ذلك في اللوح المحفوظ أيضاً وعلى  
مثل هذا يُحمل الحديث الذي رواه البيهقي في كتاب  
القضاء والقدر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال  
لا ينفع حذرٌ من قدر ولكن الله عز وجل يمحو بالدعاء  
ما شاء من القدر اه فقوله لا ينفع حذر من قدر معناه  
في ما كتب من القضاء المحتوم وقوله ولكن الله عز  
وجل يمحو بالدعاء ما شاء من القدر معناه المقدور  
المعلق. ويدلّ على ذلك ما ورد في حديث مسلم<sup>(١)</sup>  
أن الرسول عليه الصلاة والسلام قال سألت ربي لأمتي  
ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألتُه ألاّ يهلك  
أمتي بالسنة المجاعة فأعطانيها وسألتُه ألاّ يسلب  
عليهم عدوّاً من غيرهم فاستأصلهم فأعطانيها وسألتُه  
ألاّ يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها وقال يا محمد إني إذا  
قضيت قضاءً فإنه لا يردّ اه والكلام في هذا الحديث  
على القضاء المبرم وعلى كل حال مشيئة الله وتقديره  
وعلمه لا يتغير.

(١) رواه مسلم في صحيحه باب هلاك هذه الأمة بعضهم بعضاً.



قال الغزالي في الإحياء فإن قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا يُردُّ فالجواب أن من القضاء ردُّ البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كما أن الترس سبب لرد السهم والماء سبب خروج النبات اهـ

وخرَّج الترمذي في جامعه عن أبي خزيمة واسمه رفاعه عن أبيه قال سألت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله أرأيت رُقي نستريقها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها هل تردُّ من قَدَرِ الله شيئًا قال عليه الصلاة والسلام هي من قَدَرِ الله<sup>(١)</sup> اهـ قال أبو عيسى أي الترمذي هذا حديث حسن وفي بعض نسخه حسن صحيح اهـ

ثم تأمل جوابَ عمرَ الفاروقِ رضي الله عنه لأبي عُبَيْدَةَ حين هَمَّ بالرجوع عن الدخول على أرض بها الطاعون وهي الشام فقد روى البخاري في صحيحه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رد على سؤال أبي عُبَيْدَةَ رضي الله عنه أفرارًا من قَدَرِ الله فأجابه عمر نعم نَفِرُ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله أي إذا خرجنا من هذه الأرض إلى أرض أخرى كل ذلك يكون بتقدير الله ولا يكون ذلك منافيًا للتوكل، وذلك في الوقعة المعروفة بطاعونِ عمواس الذي أتى على كثير من جَلَّةِ الصحابة وخيرة الفاتحين فكانوا شهداء الطاعون.

(١) رواه الترمذي في سننه باب ما جاء في الرقي والأدوية.

فالمسلم عندما يدعو الله تعالى يعتقدُ جزمًا أن دعاءه لا يغير مشيئة الله تعالى لكن الدعاء بخير عبادة. الرسول ﷺ قال في ما رواه الترمذي في سننه الدعاء مُخَّ الْعِبَادَةِ<sup>(١)</sup> اهـ والعبادة هنا معناها الحسنات فنحن عندما ندعو بدعاء حسن يكون اعتقادنا أن هذا الدعاء فيه أجرٌ وقد يدفعُ الله عَنَّا شيئًا من البلاء بسببه وإن شاء الله تعالى في الأزل أن يُستجابَ دعاؤنا استجيب. ومعنى قوله تعالى ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> أطيعوني أثبكم. ومعنى قوله تعالى ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾<sup>(٣)</sup> ما قاله الرسول ﷺ يَغْفِرُ ذَنْبًا وَيُفْرِّجُ كَرْبًا وَيَرْفَعُ قَوْمًا وَيَضَعُ<sup>(٤)</sup> آخَرِينَ اهـ رواه ابن حبان في صحيحه وليس معناه أن الله يغير مشيئته. ويوافق هذا قولُ الناس سبحانه الذي يغير ولا يتغير وهو كلام جميل إذ التغير محلُّه في المخلوقات وليس في الله وصفاته فيكون معنى الآية أن الله يُغَيِّرُ في خلقه ما شاء.

ومعنى قوله تعالى ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾<sup>(٥)</sup> أئيب الطائع على طاعته الموافقة للشرع.

(١) رواه الترمذي باب ما جاء في فضل الدعاء.

(٢) سورة غافر/ الآية (٦٠).

(٣) سورة الرحمن/ الآية (٢٩).

(٤) رواه ابن حبان في صحيحه باب ذكر الإخبار بأن أسباب هذه الفاتنة الرائلة يجرى عليها التغير والانتقال في الحال بعد الحال.

(٥) سورة البقرة/ الآية (١٨٦).

وأما قوله تعالى ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾<sup>(١)</sup> فليس معناه المحو والإثبات في تقدير الله إنما فسرهُ الإمامُ الشافعيُّ رضيَ الله عنه بالناسخ والمنسوخ كما جاء في كتاب القضاء والقدر للبيهقي، أي أن الله يمحو ما يشاء من القرآن أي يرفع حكمه وينسخه بحكم لاحق ويثبت ما يشاء من القرآن فلا ينسخه وما يُبدلُ وما يُثبتُ كلُّ ذلك في أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ فهو مشتمل على الممحو والمثبت وهذا في حياة الرسول ﷺ أما بعد وفاته فلا نسخ. قال الحافظ البيهقي في كتاب القضاء والقدر هذا أصح ما قيل في تأويل هذه الآية اهـ

فيعلم مما تقدم أن قول العوام اللهم إنا لا نسألك ردَّ القضاء راجع إلى القضاء المبرم لا المعلق فلا تعارض بين هذا وبين الحديث. والحمد لله رب العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس السابع والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

درسُ ألقاهُ المحدثُ الشيخُ عبدُ الله بنُ محمدٍ العبدريُّ رحمه الله تعالى وهو في شرح حديث إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة. قال رحمه الله تعالى رحمةً واسعة الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الطيبين

أما بعد فقد رَوَيْنَا فِي مُسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ<sup>(١)</sup> وَشُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ<sup>(٢)</sup> وَغَيْرِهِمَا مِنْ حَدِيثِ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فَاكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى قِيلٍ وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ اهـ هذا الحديث يَتَضَمَّنُ فَضْلَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَإِنَّمَا قَالَ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ وَلَمْ يَقُلْ إِنَّ أَفْضَلَ أَيَّامِكُمْ لِأَنَّ هُنَاكَ أَيَّامًا لَهَا مَزَايَا وَفَضَائِلُ كَيَوْمِ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ وَهُوَ يَوْمُ الْعِيدِ بِالنِّسْبَةِ

(١) رواه الحاكم في المستدرک باب کتاب الجمعة.

(٢) رواه البيهقي في السنن الصغير باب فضل الجمعة.

(١) سورة الرعد/ الآية (٣٩).

لِلْمُحْرَمِ فِي الْحَجِّ، يَوْمُ الْعِيدِ هُوَ يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ  
وُسُمِّيَ يَوْمُ الْعِيدِ لِلْحَاجِّ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ لِأَنَّ مُعْظَمَ  
أَعْمَالِ الْحَجِّ تَكُونُ فِيهِ كَالطَّوَافِ وَالْحَلْقِ أَوْ التَّقْصِيرِ  
وَرَفِي جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ.

وَلَا يَتَنَافَى هَذَا مَعَ حَدِيثِ الْحَجِّ عَرَفَةَ<sup>(١)</sup> إِنْ لَأَنَّ  
أَشَدَّ أَعْمَالِ الْحَجِّ احتياطًا هُوَ وَقُوفُ عَرَفَةَ لِضَيْقِ وَقْتِهِ  
لِأَنَّ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ وَقْتُهُ أَقَلُّ مِنْ يَوْمٍ كَامِلٍ لِأَنَّ وَقْتَهُ مِنْ  
زَوَالِ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَيِ التَّاسِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ إِلَى الْفَجْرِ،  
مَا بَيْنَ الزَّوَالِ وَالْفَجْرِ هَذَا وَقْتُ عَرَفَةَ فَمَنْ لَمْ يَتِمَّ  
مِنْ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ الَّتِي هِيَ أَقَلُّ مِنْ يَوْمٍ  
كَامِلٍ فَاتَهُ الْحَجُّ فَلِذَلِكَ قَالَ الرَّسُولُ ﷺ الْحَجُّ عَرَفَةَ  
مَعْنَاهُ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ أَيْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ  
أَيْ مَا سِوَى ذَلِكَ سَهْلٌ عَلَيْهِ لِأَنَّ أَرْكَانَ الْحَجِّ سِوَى  
الْوُقُوفِ وَقْتُهَا وَاسِعٌ. الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ الَّذِي هُوَ رُكْنٌ  
مِنْ أَرْكَانِ الْحَجِّ لَا يُجْبَرُ بِدَمٍ أَيْ بِذَبْحٍ إِنْ فَاتَ لِأَنَّ  
وَقْتَهُ وَاسِعٌ لَكِنَّ أَفْضَلَ أَيَّامِهِ يَوْمُ الْعِيدِ فَمَنْ لَمْ يَطْفِ  
طَوَافَ الْقَرْضِ فِي خِلَالِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ طَافَ أَيْ يَوْمٍ  
شَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ لَوْ بَعْدَ شَهْرٍ أَوْ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ أَوْ أَكْثَرَ.

وَالسَّعْيُ مِثْلُهُ لَيْسَ وَقْتُهُ ضَيِّقًا بَلْ وَاسِعٌ إِنْ شَاءَ يَسْعَى  
عَقِبَ طَوَافِ الْقُدُومِ أَوَّلَ مَا يَدْخُلُ مَكَّةَ وَإِنْ شَاءَ يَسْعَى  
عَقِبَ طَوَافِ الْقَرْضِ. وَالْحَلْقُ أَوْ التَّقْصِيرُ يَجُوزُ فِعْلُهُمَا  
كَالطَّوَافِ بَعْدَ شَهْرٍ أَوْ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ أَوْ أَكْثَرَ. فَلَمَّا  
كَانَ الْعَمَلُ الَّذِي وَقْتُهُ ضَيِّقٌ هُوَ الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ فَقَطْ قَالَ

(١) رواه الحاكم في المستدرک باب أول کتاب المناسک ١٠

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْحَجُّ عَرَفَةَ لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّ مَنْ  
وَقَفَ بِعَرَفَةَ ثَبَتَ لَهُ الْحَجُّ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ عَلَى أَعْمَالٍ  
أُخْرَى بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الْإِحْرَامِ الَّذِي هُوَ النِّيَّةُ أَيْ نِيَّةُ  
الدَّخُولِ فِي النُّسُكِ وَمِنْ طَوَافِ الْقَرْضِ وَالسَّعْيِ  
وَالْحَلْقِ أَوْ التَّقْصِيرِ.

قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ هُوَ لِبَيَانِ أَنَّ هُنَاكَ أَيَّامًا فَاضِلَةً غَيْرَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ  
وَإِنْ كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ يَخْتَصُّ بِمَزَايَا لَيْسَتْ لِتِلْكَ الْأَيَّامِ  
الْفَاضِلَةِ سِوَاهُ. وَمِنْ الْأَيَّامِ الْفَاضِلَةِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ  
أَيْ مِنْ أَوَّلِ شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ إِلَى الْعَاشِرِ مِنْ يَوْمِ الْعِيدِ،  
كُلُّ هَذِهِ الْأَيَّامِ لَهَا فَضْلٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ عَمَلَ الْبِرِّ  
وَالْإِحْسَانَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ يَزْكُو وَيَزِيدُ عَلَى مَا سِوَاهُ  
لِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ فِيهَا أَحَبُّ  
إِلَى اللَّهِ مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ<sup>(١)</sup> إِنْ قُيِّمَتْ أَنَّ الْأَعْمَالَ  
الصَّالِحَةَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ تَزْكُو عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى أَكْثَرَ مِمَّا  
إِذَا عُمِلَتْ فِي غَيْرِهَا.

نَعُودُ إِلَى شَرْحِ حَدِيثِ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبِضَ وَفِيهِ النَّفْخَةُ وَفِيهِ  
الصَّعْقَةُ إِنْ هَذِهِ الْأُمُورُ الْأَرْبَعَةُ أُمُورٌ عِظَامٌ، أَمَّا آدَمُ  
فَلَأَنَّهُ أَوَّلُ النَّوْعِ الْبَشَرِيِّ الَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى سَائِرِ  
أَنْوَاعِ الْمَخْلُوقَاتِ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ النَّوْعِ الْمَلَكِيِّ وَمِنْ  
النَّوْعِ الْجِنِّيِّ بِمَا أَنَّ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنَ الْبَشَرِ مِنْ أَفْرَادِ هَذَا

(١) رواه ابن حبان في صحيحه باب ذكر خبر آدم من لم ينجس صناعة  
العلم أن شهر رمضان لا ينقص عن تمام ثلاثين إلى الغدو.

النوع الكريم على الله تعالى. ءَادَمُ عليه السلام خُلِقَ  
فِي هَذَا الْيَوْمِ أَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَتَمَامُ خَلْقِ ءَادَمَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ فِي الْجَنَّةِ فَقَدْ رَوَى الْحَاكِمُ فِي  
مُسْتَدْرَكِهِ أَنَّ ءَادَمَ لَمْ يَمُكُثْ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا سَاعَةً مِنْ  
الْعَصْرِ إِلَى الْغُرُوبِ<sup>(١)</sup> اهـ لَكِنْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَرَدَ أَثَرُ  
بِأَنَّهَا مَقْدَارُ مِائَةٍ وَثَلَاثِينَ عَامًا لِأَنَّ تِلْكَ الْأَيَّامَ السَّتَّةَ  
الَّتِي خَلَقَ اللَّهُ فِيهَا الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ وَخَلَقَ ءَادَمَ فِي  
ءَاخِرِ الْخَلْقِ، كُلُّ يَوْمٍ مِنْهَا قَدْرُ أَلْفِ سَنَةٍ بِتَقْدِيرِ أَيَّامِنَا  
هَذِهِ فَكَانَ مَدَّةُ مَكْثِ ءَادَمَ فِي الْجَنَّةِ بَعْدَ نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ  
إِلَى أَنْ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ مِائَةً وَثَلَاثِينَ عَامًا.

هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهِ خُلِقَ ءَادَمُ اهـ  
وَإِنَّمَا أُخِّرَ خَلْقُهُ إِلَى ءَاخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي هُوَ ءَاخِرُ  
الْأَيَّامِ السَّتِّ الَّتِي خُلِقَتْ فِيهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ لِأَنَّ  
ءَادَمَ صَفْوَةُ الْخَلْقِ، أَى أَفْضَلُ مِمَّا خُلِقَ قَبْلَهُ، أَفْضَلُ  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِمْ فَكَانَ مُنَاسِبًا أَنْ يَكُونَ  
ءَاخِرَ الْخَلْقِ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ السَّتِّ كَمَا أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ  
الَّذِي هُوَ سَيِّدُ الْخَلْقِ سَيِّدُ الْعَالَمِينَ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَإِمَامُ  
الْأَنْبِيَاءِ وَأَشْرَفُ الْمُرْسَلِينَ خُلِقَ ءَاخِرَ الْأَنْبِيَاءِ، لَمْ يُبْعَثْ  
إِلَّا بَعْدَ أَنْ بُعِثَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ، وَفِي ذَلِكَ مُنَاسَبَةٌ مَعَ  
صِفَةِ شَرَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الَّذِي وَصَفَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ ﴿يَخْتَمُّهُ  
مِسْكٌ﴾<sup>(٢)</sup>، فَلَيْسَ الْفَضْلُ عِنْدَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِطُولِ  
عُمُرِ الْعَبْدِ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، إِنَّمَا الْفَضْلُ بِتَفْضِيلِ

(١) رواه الحاكم في المستدرک باب ذکر آدم عليه السلام.

(٢) سورة المطففين/ الآية (٢٦).

اللَّهِ، فَسَيِّدُنَا ءَادَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَاشَ أَلْفَ سَنَةٍ وَنُوحٌ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَاشَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ وَمَعَ ذَلِكَ فَلَيْسَا  
أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ، وَلَوْ كَانَ الْفَضْلُ بِطُولِ الْعُمُرِ لَكَانَ  
أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ هُوَ الْخَضِرُ عَلَى الْقَوْلِ بِحَيَاتِهِ أَى الْقَوْلِ  
بِأَنَّهُ لَمْ يَمُتْ بَعْدُ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ وَهُوَ نَبِيُّ عَلَى  
الْقَوْلِ الصَّحِيحِ، هُوَ أَطْوَلُ عُمَرًا مِنْ هَذَيْنِ النَّبِيِّينَ وَمِنْ  
سَائِرِ الْبَشَرِ وَمَعَ ذَلِكَ فَلَيْسَ هُوَ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّمَا  
أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ هُمُ الْخَمْسَةُ رَوَى الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ خِيَارُ الْأَنْبِيَاءِ  
خَمْسَةٌ مُحَمَّدٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى وَنُوحٌ وَخِيَارُ  
الْخَمْسَةِ مُحَمَّدٌ<sup>(١)</sup> اهـ كَانَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ أَقَلَّ الْأَنْبِيَاءِ  
عُمَرًا، عَاشَ بَعْدَ نَزُولِ النُّبُوَّةِ عَلَيْهِ ثَلَاثَةً وَعِشْرِينَ عَامًا،  
مَعَ ذَلِكَ اللَّهُ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ فِيهِمْ  
ءَادَمُ الَّذِي كَانَ عُمُرُهُ أَلْفَ سَنَةٍ وَنُوحٌ الَّذِي كَانَ عُمُرُهُ  
أَلْفًا وَزِيَادَةً قَلِيلًا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ وَخَمْسِينَ فَوْقَ الْأَلْفِ وَقَلِيلٌ  
أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ، فَالْفَضْلُ لَيْسَ إِلَّا بِتَفْضِيلِ اللَّهِ تَعَالَى،  
فَهُوَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ أَنْ يُفْضَلَ مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ، لَا  
يُقَالُ مَنْ كَانَ أَطْوَلَ عُمَرًا وَأَطْوَلَ عِبَادَةً هُوَ أَفْضَلُهُمْ، لَوْ  
كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ أَفْضَلُهُمْ وَسَيِّدُهُمْ  
وَأَشْرَفُهُمْ وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى.

وَلَكِنْ أَمَّةٌ مُحَمَّدٍ ﷺ ءَاخِرَ الْأُمَمِ كَمَا أَنَّ نَبِيَّهُمْ  
ءَاخِرُ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّهُمْ لَمْ يُذَكِّرُوا فِي الْأُمَمِ الْمَاضِينَ إِلَّا  
بِالْمَدْحِ، مَا ذُكِّرُوا بِالذَّمِّ. وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا مِنْ

(١) رواه الحاكم في المستدرک باب ذکر نوح النبي.

مساوي أمم من الأمم السابقة، قصّ الله تعالى علينا في القرآن عما فعل قوم هود وماذا فعل قوم صالح وماذا فعل قوم إبراهيم وماذا فعل قوم موسى وماذا فعل بنو إسرائيل بعيسى، الله تعالى فضحهم، ذكر لنا مساوئهم، أما أمّة محمد فلم تُفضح في أمة من الأمم الماضية بل ذكروا بالمدح والثناء.

وأما كون عادٍ عليه السلام قبض يوم الجمعة فهو أمرٌ متفقٌ عليه، ليس في ذلك خلافٌ لورود هذا النصّ الحديثي الصحيح.

وأما أنّ النفخة فيه فالمراد بها النفخ في الصور أي البوق الذي وكلّ إسرئيل بالنفخ فيه.

وأما قوله عليه الصلاة والسلام وفيه الصّعة فهي الموت بالنسبة لقسم من العباد والغشية بالنسبة لبعض لأنه يحدث من النفخة أمران قسم من الخلق وهم الملائكة والإنس والجن الذين تُدرِكُهُم النفخة وهم أحياء على وجه الأرض يموتون في هذه النفخة، وأما الصّعة التي هي غشية ليست موتاً فهي لمن كان قد مات قبل ذلك من الأنبياء وغيرهم فإنهم يصعقون أي يُغشى عليهم لا يُعاد عليهم الموت مرة ثانية لأنهم قد ماتوا إلا أنه ورد في حق موسى احتمالان من الرسول ﷺ، ذكر النبي ﷺ أن موسى يجوز عليه أن يُغشى عليه كما أُغشى على غيره عند النفخة من الذين ماتوا قبل ذلك وهم جميع الأنبياء، والاحتمال الثاني أنه لا يُغشى عليه بل يكون جُوزي أي جازاه الله تعالى

بإنقاذه واستثنائه من الغشية عند النفخة لأنه صَعِقَ في الطور لما رأى الجبل اندك أي صار مستويًا بالأرض يتجلى الله له صَعِقَ موسى أي غشى عليه. ومعنى تجلى الله للجبل أنّ الله خلق في الجبل إدراكًا وحياءً ورؤية لله فرأى ربه، الله تعالى خلق فيه الرؤية لكنه اندك من شدة خشية من الله تعالى، وهذه الجمادات الله تبارك وتعالى يخلق في بعضها في بعض الأوقات إدراكًا وحياءً ثم تعود إلى حالتها ومن الدليل على ذلك قوله تعالى ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد صحّ عن النبي ﷺ أنّ ثلاثة من المؤمنين الذين كانوا ممن قبلنا أي قبل هذه الأمة أووا إلى غار أي لجأوا إليه فلما دخلوه نزلت صخرة من أعلى الجبل فسدت عليهم فم الغار، والرسول ﷺ قال إنّ هذا الحجر من الحجر الذي يهبط من خشية الله، هؤلاء المؤمنون الله تعالى ابتلاهم لأنه سبحانه يبتلي المؤمنين في هذه الدنيا بأشياء من البلاء، هؤلاء ارتعّبوا ارتعاباً شديداً لما أصابهم هذا البلاء وهو انسداد فم الغار الذي دخلوه عليهم بحيث لا يقدرون الخروج منه فقال بعضهم لبعض ليسأل كل منا ربّه الفرج بعمل صالح قدّمه، فكل واحد من الثلاثة ذكر عملاً صالحاً قدّمه قبل ذلك ففرّج الله عنهم بأن أنزاحت الصخرة فخرجوا سالمين. ولولا أنّ الله فرّج عليهم لتلفوا وهلكوا.

اللهم ربنا ءاتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة  
وقنا عذاب النار، اللهم اغفر لنا وارحمنا وعافنا  
واعف عنا، اللهم اجعلنا من المحسنين الذكاريين  
الأوابين الشكاريين لك، واغفر لنا وإخواننا الذين  
سبقونا بالإيمان والحمد لله رب العالمين له النعمة وله  
الفضل وله الثناء الحسن وصلّ اللهم على سيدنا محمد  
وعلى آله وسلم، سبحان ربك رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

انتهى والله تعالى أعلم.

### الدرس الثامن والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### رد بعض شبه المشبهة وبيان معناها على مذهب أهل السنة والجماعة

درس ألقاه المحدث الشيخ عبد الله بن محمد العبدري  
رحمه الله تعالى وهو في بيان كيفية ردّ بعض شبه  
المشبهة وبيان معناها على مذهب أهل السنة  
والجماعة. قال رحمه الله تعالى رحمة واسعة

الحمد لله رب العالمين له النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن صلوات الله البر الرحيم والملائكة  
المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى  
جميع إخوانه من النبيين والمرسلين وسلام الله عليهم  
أجمعين.

أما بعد فقد روينا في صحيح مسلم وشعب الإيمان  
للبیهقي أن رسول الله ﷺ قال إن الإسلام بدأ غريباً  
وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء قيل ومن هم  
الغرباء يا رسول الله قال الذين يُضِلُّحُونَ مِنْ سُنتِي ما  
أفسد الناس<sup>(١)</sup> أه سنة الرسول ﷺ هي شريعته أي

(١) رواه مسلم في صحيحه باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود  
غريباً وأنه يارز بين المسجدين ورواه البيهقي باب في الصبر على  
المصائب.

العقيدة والأحكام. في هذا الحديث بشارة لمن يتمسك في هذا الزمن الذي فسدت الأمة فيه بسنة الرسول أي شريعته.

إذا قال المشبه الخارج عن هذه السنة إن القرآن والحديث يدلان على أن الله تعالى متحيز في جهة فوق كيف يُردُّ عليه الردُّ يكون بالدليل النقلى والدليل العقلى لأن هذه الفرقة فرقة التشبيه تقول لفظاً ثبت لله ما أثبت لنفسه والذي يريدونه حقيقة أنهم يشبِّهون لله مشابهة الخلق ويقولون لفظاً ونفى عنه ما نفى عن نفسه ويريدون بذلك نفى تنزيه الله عن التحيز في المكان والجهة وعن الجسمية أوصاف الجسم كالحركة والسكون والانتقال والانفعال إلى غير ذلك من صفات الحجم. القدماء منهم كان قسمٌ منهم يقول هو حجم لطيف نورٌ يتلألاً أما هؤلاء الذين في هذا العصر يقولون عن الله جسمٌ كثيفٌ بدليل قولهم إنه في الآخرة لَمَّا يُقالُ لجهنم هل امتلأت فتقول هل من مزيد إن الله تعالى يضع قدمه فيها على أنه جارحة ولا يحترق فهذا دليل على أنهم مجسمة وأن الله عندهم جسمٌ كثيف.

إذا أورد أحدُ المشبهة حديثَ الجارية يقال له هذا الحديث يخالفُ الحديثَ المتواترَ الذي رواه خمسة عشر أو ستة عشر صحابياً. وهذا الحديث المتواتر الذي يعارض حديثَ الجارية قوله عليه الصلاة والسلام أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ<sup>(١)</sup> اهـ هذا الحديثُ معناه أنه لا يُحَكِّمُ بِإِسْلَامِ الشَّخْصِ إِلَّا بِالشَّهَادَتَيْنِ. وحديث الجارية فيه أن الرسولَ اكْتَفَى بِالْحَكْمِ لِإِسْلَامِ الْجَارِيَةِ الَّتِي جَاءَ بِهَا صَاحِبُهَا لِيَمْتَحِنَهَا الرَّسُولُ لِيَعْتَقَهَا إِنْ كَانَتْ مُؤْمِنَةً بِأَنَّهَا قَالَتْ فِي السَّمَاءِ. في هذا الحديث أن الرسول ﷺ قال لها أَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ<sup>(٢)</sup> اهـ هذا اللفظ رواه مسلم من طريق صحابى واحد وبين هذا الحديث وبين الحديث المتواتر الذى رواه خمسة عشر صحابياً تعارضٌ لأن حديثَ الجارية يوهم أنه يكفى أن يقول الشخصُ الله في السماء للحكم عليه بالإيمان وهذا خلاف الحق لأن قول الله في السماء عقيدة اليهود بهذا يردُّ عليهم.

فإن قال قائل إن هذا الحديث حديثُ الجارية وافقَ عليه شَرَّاحُ مُسْلِمِ النُّوَوِيِّ وغيره الجوابُ أن يقال إن هؤلاء ما حملوه على الظاهر بل أولوه النوى وغيره الذين شرحوا كتابَ مسلم ما حملوه على الظاهر كما أنتم حملتموه على الظاهر إنما قالوا معنى أين الله سؤالٌ عن عَظَمَةِ اللَّهِ وليس سؤالاً عن التحيز في مكانٍ لأنه يُقال في اللغة أين فلانٌ بمعنى ما دَرَجَتُهُ ما علُوُّ

(١) رواه البخارى في صحيحه باب وجوب الزكاة، ومسلم في صحيحه باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرم على النار.

(٢) رواه مسلم في صحيحه باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته.



قَدْرِهِ فَإِذَا قَالَ فِي السَّمَاءِ مَعْنَاءَ رَفِيعِ الْقَدْرِ عَالِي الْقَدْرِ عَلَى هَذَا حَمَلَهُ التَّوَوُّيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ شَرَاخِ مُسْلِمٍ مَا حَمَلُوهُ عَلَى الظَّاهِرِ كَمَا حَمَلَهُ الْوَهَابِيَّةُ عَلَى الظَّاهِرِ. يُقَالُ لِلْوَهَابِيَّةِ إِنْ تَرَكْتُمْ حَمْلَهُ عَلَى الظَّاهِرِ وَأَوَّلْتُمُوهُ كَمَا أَوَّلُوهُ لَمْ يَلْزَمْكُمُ الْكُفْرُ بِالنِّسْبَةِ لِهَذِهِ الْمَسْئَلَةِ كَمَا أَنَّ أَوْلَئِكَ لَمَّا حَمَلُوهُ عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ وَأَوَّلُوهُ تَأْوِيلًا أَيْ أَخْرَجُوهُ عَنِ الظَّاهِرِ مَا فَسَرُوهُ عَلَى الظَّاهِرِ سَلِمُوا مِنَ الْكُفْرِ أَمَا لَوْ حَمَلُوهُ عَلَى الظَّاهِرِ وَقَالُوا هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ مُتَحِيزٌ فِي السَّمَاءِ لَكَانَ حُكْمُهُمْ كَحُكْمِكُمْ وَهُوَ التَّكْفِيرُ ثُمَّ إِنْ كَلِمَةٌ فِي السَّمَاءِ فِي اللُّغَةِ وَكَلِمَةٌ أَيْنَ تَأْتِي لِلسُّؤَالِ عَنِ الْحِيزِ وَالْمَكَانِ وَتَأْتِي لِلسُّؤَالِ عَنِ الْقَدْرِ وَالدرْجَةِ تَسْتَعْمَلُ لِلتَّحِيزِ وَتَسْتَعْمَلُ لِرَفْعَةِ الْقَدْرِ أَيْ لَعُلُوِّ الدَّرْجَةِ وَاللَّهُ وَصَفَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ أَيْ أَنَّهُ أَعْلَمُ مِنْ كُلِّ عَالَمٍ وَأَقْدَرُ مِنْ كُلِّ قَادِرٍ وَنَافِذُ الْمَشِيئَةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ.

أَمَّا احْتِجَاجُ هَؤُلَاءِ الْمَشْبَهَةِ بِآيَةِ ﴿أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ فَالْجَوَابُ أَنَّ يُقَالُ لَهُمْ ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ الْمُرَادُ الْمَلَائِكَةُ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِكَلِمَةِ ﴿مَنْ﴾ اللَّهُ.. لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَوْ أَمَرَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَخْسِفُوا بِالْمَشْرُوكِينَ الْأَرْضَ لَخَسَفُوهَا بِهِمْ كَذَلِكَ الْآيَةُ الْآخَرَى الَّتِي تَلِيهَا الْمَلَائِكَةُ هُمْ يُرْسِلُونَ الرِّيحَ فَاللَّهُ تَعَالَى لَوْ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَرْسِلُوا رِيحًا تَبِيدُ الْكُفْرَ لَفَعَلُوا هَذَا مَعْنَى الْآيَتَيْنِ ﴿أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ أَنَّ يَخْفِيفَ بِكُمْ الْأَرْضَ<sup>(١)</sup> وَالْآيَةُ الَّتِي تَلِيهَا ﴿أَمْ

أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا<sup>(١)</sup>. وَهَذِهِ الْآيَةُ تُفَسَّرُ بِمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ اِرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ<sup>(٢)</sup> أَيْ وَوَرَدَتْ رَوَايَةٌ صَحِيحَةٌ أُخْرَى اِرْحَمُوا أَهْلَ الْأَرْضِ يَرْحَمْكُمْ أَهْلُ السَّمَاءِ<sup>(٣)</sup> أَيْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فَسَّرَتْ ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ الْمَذْكُورَةَ فِي الْآيَةِ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِمَنْ فِي السَّمَاءِ الْمَلَائِكَةُ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُعَبَّرُ عَنْهُ بِأَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّمَا يُعَبَّرُ بِأَهْلِ السَّمَاءِ عَنِ الْمَلَائِكَةِ لِأَنَّهُمْ سَكَانُ السَّمَوَاتِ وَبِهَذَا يُجَابُ عَنْ تَمَسُّكِ الْمَشْبَهَةِ بِالاحتِجَاجِ بِهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ.

ثُمَّ كُلُّ آيَةٍ يَتِمَسَّكُونَ بِهَا يَدُلُّ ظَاهِرُهَا عَلَى أَنَّ اللَّهَ حَجْمٌ مُتَحِيزٌ فِي جِهَةٍ فَوْقَ وَأَنَّهُ يَتَحَرَّكُ يَنْزِلُ وَيَنْتَقِلُ إِلَى تَحْتِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَأَنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْزِلُ إِلَى الْأَرْضِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ بِذَاتِهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْآيَةِ ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾<sup>(٤)</sup> يُجَابُ عَنْ هَذَا كُلِّهِ بِأَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ تَفْسِيرُهَا عَلَى الظَّاهِرِ يُؤَدِّي إِلَى التَّنَاقُضِ فِي الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ مُنَزَّهٌ عَنِ التَّنَاقُضِ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ لَوْ فَسَّرَتْ عَلَى الظَّاهِرِ لَعَارَضَتْهَا آيَاتٌ أُخْرَى ظَاهِرُهَا أَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةِ الْأَرْضِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup> ظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ

(١) سورة الملك/ الآية (١٧).

(٢) رواه الترمذی فی سنته باب ما جاء فی رحمة المسلمین.

(٣) رواه الحاكم فی المستدرک کتاب البر والصلة.

(٤) سورة الفجر/ الآية (٢٢).

(٥) سورة البقرة/ الآية (١١٥).

الله هنا في محيط الأرض بحيث يكون الذي يصلي إلى الجنوب أو إلى الشمال أو إلى المشرق أو إلى المغرب يكون اتَّجَهَ إلى ذات الله وهذا لا يقولون به. يُقال لهم تلك الآيات قُرْءَانٌ وهذه الآية وأمثالها قُرْءَانٌ وأنتم لا تحملون هذه الآيات التي ظواهرها أن الله في جهة تحت وأمثالها كآية ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ (١) هذه الآية تخبر عن إبراهيم أنه لما ترك قومه الذين لم يقبلوا منه تَرْكَ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ قال إني ذاهب إلى ربي ظاهر هذه الآية أن الله متحيِّزٌ في فلسطين لأن إبراهيم كان قاصداً أن يذهب إلى فلسطين وأنتم لا تقولون بظاهر هذه الآية ولا تلك الآية وكلُّ تلك التي فسرتها على الظاهر والتي لم تفسروها على الظاهر قُرْءَانٌ على هذا يلزمكم التناقض في القراءان فلا سبيل للنجاة من لزوم التناقض في القراءان إلا أن تؤول الآيات التي ظواهرها أن الله متحيِّزٌ في جهة فوق والآيات التي ظواهرها أن الله في جهة تحت يجب أن لا تُحْمَلَ على الظاهر هذه تؤول وهذه تؤول. ثم التأويلُ بعضُ أهل السنة قالوا بلا كيف أي ليس بمعنى الشكل والكمية أو يقال على ما يليق بالله كما في آية ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٢) لِنَفْيِ التَّحْيِيزِ والجلوس على العرش عن الله وفي آية ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (٣) يُقال فَثَمَّ قِبْلَةُ الله كما قال بعض

(١) سورة الصافات/ الآية (٩٩).

(٢) سورة طه/ الآية (٥).

(٣) سورة البقرة/ الآية (١١٥).

السلف كما قال مجاهد الذي أخذ العلم عن ابن عباس رضي الله عنهما وأما آية ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ معناه أي إلى المكان الذي أعبد فيه ربي بلا إيذاء لأن قومه رموه في النار فلم يحترق ومع هذا لم يُسَلِّمُوا له لم يتَّبِعُوهُ في الإسلام. والحمد لله أولاً وءاخراً.

انتهى والله تعالى أعلم.

## الدرس التاسع والأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## رؤية النبي ﷺ لربه تبارك وتعالى بفؤاده

دَرَسَ أَلْفَاهُ الْمُحَدِّثُ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْهَرَوِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي بَيْتِهِ فِي بَيْرُوتَ وَهُوَ فِي بَيَانِ رُؤْيَا  
النَّبِيِّ ﷺ لِرَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَحْمَةً  
وَاسِعَةً

الحمد لله رب العالمين لله النعمة وله الفضل وله  
الثناء الحسن وصلوات الله البر الرحيم والملائكة  
المقربين على سيدنا محمد أشرف المرسلين وعلى  
جميع إخوانه من النبيين والمرسلين.

أما بعد فقد رويانا بالإسناد المتصل في تفسير ابن  
مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ عَنْ  
نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَمْ يَرَ رَبَّهُ بِعَيْنِهِ لَكِنْ رَأَاهُ بِقَلْبِهِ<sup>(١)</sup> اهـ  
ورويانا في صحيح مسلم من حديث ابن عباس رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَى رَبَّهُ أَيُّ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَبَّهُ  
لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ بِفُؤَادِهِ مَرَّتَيْنِ<sup>(٢)</sup> اهـ وورد عن ابن عباس  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُمَا  
قَالَا رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ اهـ

وظاهر الروایتين الأخيرتين عن ابن عباس وأنس بن

(١) رواه الطبراني في المعجم الكبير باب غطاء عن ابن عباس.

(٢) رواه الحاكم في المستدرک باب حديث سُمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ.

مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يُعَارِضُ مَا ثَبَتَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَعَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي الرِّوَايَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا.  
وطريق الجمع بين ذلك أن يقال إن قول ابن عباس  
رأاه بفؤاده مرتين وقول أبي ذرٍّ لم يره بعينه ولكن رأاه  
بقلبه مُقَدِّمَانِ عَلَى رِوَايَةِ الْإِطْلَاقِ أَيُّ فَتَحْمِلُ قَوْلَ ابْنِ  
عَبَّاسٍ فِي الرِّوَايَةِ الْمَطْلُوقَةِ رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ اهـ عَلَى أَنَّهُ  
أَرَادَ الرُّؤْيَا بِالْفُؤَادِ فَتِلْكَ الرِّوَايَةُ تُفَسِّرُ هَذِهِ الرِّوَايَةَ،  
كَذَلِكَ رِوَايَةُ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَاهُ بِقَلْبِهِ وَلَمْ يَرَهُ  
بِعَيْنِهِ اهـ مُقَيَّدَةٌ فَتُؤَيِّدُ رِوَايَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَقَيَّدَةَ فَيَكُونُ  
الْمَعْوَلُ عَلَيْهِمَا.

فالقول الصحيح أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَبَّهُ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ  
بِفُؤَادِهِ. اللَّهُ تَعَالَى خَرَقَ الْعَادَةَ لِسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَجَعَلَ  
فِي قَلْبِهِ قُوَّةً فَرَأَى رَبَّهُ بِتِلْكَ الْقُوَّةِ.

ولا يتوهم أحدٌ أَنَّ مَعْنَى أَنَّهُ ﷺ رَأَى رَبَّهُ بِفُؤَادِهِ أَنَّهُ  
اللَّهُ حَلَّ فِي قَلْبِ نَبِيِّهِ فَرَأَاهُ الرَّسُولُ ﷺ فِي قَلْبِهِ فَهَذَا  
ضَلَالٌ وَمَنْ اعْتَقَدَهُ كَفَرَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَحُلُّ فِي  
شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ فَالْحُلُولُ مُسْتَحِيلٌ عَلَى اللَّهِ لِأَنَّ الْحُلُولَ  
يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جِسْمًا وَالْجِسْمُ مَخْلُوقٌ وَلَيْسَ إِلَهًا.

فَالْمُعْتَقَدُ الصَّحِيحُ الرَّاجِحُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَرَ رَبَّهُ  
لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ بِعَيْنِهِ وَلَكِنْ رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ، وَالْقَوْلُ الْآخَرُ أَيُّ  
الْقَوْلِ أَنَّهُ رَأَاهُ بِعَيْنِهِ هُوَ مَشْهُورٌ لَكِنَّهُ خِلَافُ الْمَعْتَمَدِ  
وَالَّذِينَ قَالُوا بِهَذَا كَثِيرٌ فِي السَّلَفِ وَفِي الْخَلْفِ لَكِنْ  
هَذَا لَا يُخْرِجُ الشَّخْصَ عَنْ كَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ لِأَنَّ  
مِنْهُمْ مُحَدِّثِينَ عَلَى عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى تَنْزِيهِ اللَّهِ

تعالى عن الجسمية والمكان والجهة ومنهم فقهاء ومنهم عوامٌ فلا نُضَلِّلُهُمْ بَلْ نَقُولُ هَذَا غَلَطٌ، والصوابُ أنه ﷺ رآه بفؤاده.

أما الحديث الذي رواه مسلم مرفوعاً أي من قول النبي ﷺ نورٌ أنى أراه<sup>(١)</sup> اه فهذه الرواية استنكرها الإمام أحمد بن حنبل، ومعناها عند الذين صححوها شغل بصري نور فلم أستطع رؤية ذات الله تبارك وتعالى أي لأن نوراً شغل بصري. فهذا معناه عند الذين يثبتون هذه الرواية، أما من لم يثبتوها كالإمام أحمد فلا حاجة عنده لتأويلها، وأما من أخذ بظاهرها فاعتقد أن الله تعالى نور بمعنى الضوء فإنه يكفر. لو كان الله نوراً بمعنى الضوء لكان حادثاً ولم يكن خالقاً. ثم إن الله تعالى أخبرنا في كتابه بأن النور بمعنى الضوء مخلوق كالظلمات فقرن بينهما، قال الله تبارك وتعالى ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾<sup>(٢)</sup>.

النور إذا أُطلق على الله بالمعنى الصحيح فهو الهادي أو المُنِيرُ فلا يُوهِمُ نقصاً في حق الله تعالى، سَمَّى اللهُ نَفْسَهُ بِقَوْلِهِ ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(٣)</sup> أي الله هادي أهل السموات والأرض، وَيَصِحُّ أَنْ يُقْسَرَ بِقَوْلِ اللَّهِ مُنِيرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) رواه مسلم في صحيحه باب في قوله عليه السلام نور أنى أراه.

(٢) سورة الأنعام/ الآية (١).

(٣) سورة النور/ الآية (٣٥).

## الدرس الخمسون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سؤال العبد يوم القيامة

درسُ لقاء المحدث الصوفي الشيخ عبد الله بن محمد العبدري رحمه الله تعالى في السادس من شهر شوال سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة وألف من الهجرة الموافق للتاسع من أيلول سنة ثمان وسبعين وتسعمائة وألف ر وهو في بيان سؤال العبد يوم القيامة. قال رحمه الله تعالى رحمةً واسعةً

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين.

أما بعد فإن الله تبارك وتعالى قال في كتابه العزيز ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾<sup>(١)</sup> الهوى هو كل ما تميل إليه النفس مما يلائمها من غير داع ديني بل لملائمة الطبع وموافقته من شهوات محرمة وإرادة علو في الأرض وترفع على الناس وأن تكون كلمة الشخص نافذة على غيره وإرادته نافذة في الناس من غير وقوف عند حد الشرع.

الله تبارك وتعالى وَعَدَ مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ أَى خَافَ

(١) سورة النازعات/ الآية (٤٠ - ٤١).

سؤال يوم الحساب ونهى نفسه عن هواها جنة المأوى  
أى أن يكون مأواه الجنة وعده أن يكون مأواه الجنة  
التي لا نكد فيها ولا خوف ولا ضيق ولا شكوى  
مرض أو عذاب وجعل من لم يخف مقام ربه ولم ينه  
نفسه عن الهوى ماله سيئا جعل ماله سيئا.

ثم إن الهوى منه ما هو ظاهر يعرف صاحبه أنه شر  
كالشهوات المحرمة المألوفة الظاهر أمرها للخاص  
والعام ومنه ما هو خفي لا يهتدى لمعرفته إلا قليل من  
الناس، حتى إن الذين يزعمون أنهم من أهل الذكر  
عندهم هوى لبس عليهم الشيطان الأمر فظنوه قربا إلى  
الله وهو بُعد من الله، ظنوه قربا من الله وهو بُعد من  
الله. مثال ذلك أنهم انشغلوا بمراعاة الأنعام وتنسيق  
الحركات وأدى بهم ذلك إلى تحريف اسم الله فكثير  
من أهل الطريقة ولا سيما الشاذلية تعودوا أن يحرفوا  
اسم الله بدل أن يقولوا الله باللفظ الصحيح يقولون ءاه  
وذلك لأنها أخفت على ألسنتهم وتوافق الحركات  
السريعة في اهتزازاتهم ورقصهم. ولقد بلغ الضلال  
ببعضهم إلى أن قال الذكر بها أى بآه أقرب للفتوح من  
الذكر بلفظ الجلالة الله فصاروا يعملون هذا أى الذكر  
بها مراعاة لحركاتهم التي اعتادوها فصاروا يسمتزون  
من الذى يذكر معهم بلفظ الله. حصل مرة بدمشق  
اجتماعهم مع هؤلاء ودخل معهم شخص يريد الذكر  
الصحيح فصار يقول الله الله فانزعجوا منه لأنهم كانوا  
تلك الساعة يقولون ءاه ءاه بترتيب خاص مطابق  
لحركاتهم فأرادوا منه أن يقول مثل ما يقولون ءاه ءاه

فكلموه فلم يوافقهم بل ظل يقول الله الله فزاد نفورهم  
منه لأنه يغير عليهم الإيقاع فأرادوا منه أن يخرج من  
الحلقة من شدة نفورهم ومحافظة على هواهم فهؤلاء  
فتنهم هواهم لكن الشيطان لبس عليهم الأمر فحيل  
إليهم أن عملهم هذا فى حب الله وهو فى الحقيقة  
معصية لله لأن تغيير اسم الله حرام. وأضافوا إلى  
ذلك أنهم تلك الساعة يرقصون رقصا فيه تش وتكسر  
وهو حرام على الرجال والنساء أى أن الرقص إذا كان  
فيه تش وتكسر أى إنهم يتكسرون ويتشون فى رقصهم  
وهذا حرام على الرجال والنساء وأما الرقص الخالى  
من التشى والتكسر فهو مباح للرجال والنساء كما إذا  
كان قفزا إلى فوق فإنه جائز. فهذا نوع من أنواع  
الهوى الخفى الذى لا يظنه كثير من الناس قبيحا إلا  
أهل الفهم والمعرفة أو الذوق السليم فإنهم يدركون أن  
هذا شىء قبيح. هذا يدرك بواسطة علم الدين والمعرفة  
بأحكامه وهذا يدرك بذوقه السليم أن هذا عمل  
مرفوض غير مستحسن فى ميزان العمل الذى يفرق فيه  
بين العمل الصحيح والعمل الخبيث.

ومن الهوى أعمال ظاهرها عبادات لكن فى النفس  
إليها طموح من أجل الرياء. الرياء يشجع الإنسان على  
فعلها لأجل أن يعجب الناس بذلك العمل.

ومن الهوى الخبيث الذى يهلك صاحبه حب العلو  
والسيطرة لأن النفس يلائمها ذلك فيخفى على أكثر  
النفوس أن الخير للنفس فى ترك هواها فالذى يريد أن



يعطى نفسه هواها هو يظن أنه يُكْرِمُ نفسه يظن أنه يكرمها وهو في الحقيقة مُهينٌ لها فالذي يريد أن تنفذ إرادته لينظر قبل الإقبال هل إرادته هذه موافقة لمرضاة الله أو مخالفة وذلك باعتبار ميزان الشرع فإن وجدها موافقة لمرضاة الله تعالى أقدم على تنفيذها مع الحذر من أن يختلط بها من حظوظ النفس ما يخالف مرضاة الله وإن وجدها مخالفة لمرضاة الله باعتبار ميزان الشرع كف عنها وأعرض فيكون أحيا نفسه وأكرمها، فأما إذا تبع ميله الموافق لنفسه فيكون أهلكها، فالأمر بالحقيقة أن إحياء النفس إماتة هواها وإماتتها إعطاؤها هواها.

القرءان الكريم دلنا على شفاء النفس الذي يُحييها بهذه الكلمة الموجزة ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (٤٠) (١) ثم أرشدنا الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله إلى ما يشرح ذلك للعقل فقد روينا في الصحيح أنه ﷺ قال ليس الشديد من غلب الناس ولكن الشديد من غلب نفسه (٢) اهـ الحديث سهل على اللسان ولكن تطبيقه على النفس صعب شاق لا يُوفق للعمل به على التمام إلا ذو حظ عظيم فإن في العمل به مخالفة النفس الأمارة بالسوء فقد ذكر الله عن يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام أنه قال ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ (٣) ففي ذلك إشارة إلى أن أغلب

(١) سورة النازعات/ الآية (٤٠).

(٢) رواه ابن حبان في صحيحه باب ذكر الإخبار بأن الشديد الذي غلب نفسه عند الشهوات والوساوس.

(٣) سورة يوسف/ الآية (٥٣).

الناس نفوسهم أمارّة بالسوء تستولى عليهم ليس عقولهم تستولى على نفوسهم بل الأمر فيهم بالعكس، أراد يوسف عليه السلام بذلك أن شأن النفس الميل إلى الشهوات المحرمة ولا معصوم عن ذلك إلا من عصمه الله.

قال بعض العلماء في الحث على كسر النفس وحفظها  
وحفظها إن تمته كنت مُحييها

واترك هواها وحاذر أن توليها اهـ  
يعنى أن حياة الإنسان في مخالفة هواه أى أن الحياة الشريفة المحمودة العاقبة في مخالفة النفس وأن موتها أى هلاكها في تولية الهوى على النفس فمن ولى هواه على نفسه فقد أهلكها.

إذا عُلِمَ ذلك فلا ينبغي للحاكم أن يحب العلو في الأرض أى أن تنفذ مشيئته كيف ما كان الأمر من غير نظر إلى مرضاة الله، ولا ينبغي للوالد أو الوالدة أن يكون محباً للعلو والسيطرة على ولده بل يعتبر العاقل نفسه أن كل ما على وجه الأرض عبد لله وأن الله هو حاكم الجميع وله الطاعة على الجميع ولا أحد يستحق الطاعة على غيره من العباد إلا بإذن الخالق العظيم فمن لاحظ ذلك وعمل به فقد عاش حياة سعيدة هنيئة.

روينا أن رسول الله ﷺ قال رَبُّ مُكْرِمٌ لِنَفْسِهِ وهو لها مُهينٌ اهـ يعنى أن كثيراً من الناس يكرمون أنفسهم بحسب الظاهر بإعطائها ما تشتهيه وتنفيذ إرادتها

يكرمونها بذلك وهم قد أهلكوها باعتبار الحقيقة،  
أهلكوها وما أكرموها بل أهانوها وَرَبَّ مُهِنٍ لِنَفْسِهِ  
وهو لها مُكْرِمٌ<sup>(١)</sup> اه وإنما يصيب الإنسان كثيرٌ من  
الهلاك من طريق حبّ نفوذ الإرادة من غير تقيّد بشريعة  
الله هذا يهلك الناس كثيرًا.

لنقتد بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يُؤذَنُ  
مِنْ قَبْلِ أُمَمِهِمْ فيصبرون ويقابلون ذلك الأذى  
بالإحسان وذلك كالشجرة المثمرة تُخَبِّطُ بالعصا وتُعْطِي  
الثمرَ وذلك لأن مقصودهم مرضاة خالقهم لا يطلبون  
في مقابل دعوتهم الناس إلى الخير والرشاد أجرًا من  
الناس وإنما يطلبون مرضاة ربهم.

انتهى والله تعالى أعلم.

(١) رواه البيهقي في شعب الإيمان فصل في زهد النبي ﷺ وصبره على  
شدائد الدنيا.

## الفهرس العام

- نبذة مختصرة في ترجمة شيخنا الهرى ..... ٣
- مقدمة ..... ١٨
- الدرس الأول النهي عن الغلو في الدين ..... ٢١
- الدرس الثاني أقسام البدعة ..... ٣٢
- الدرس الثالث بيان بعض أحكام النكاح ..... ٤٢
- الدرس الرابع كلمات للتحصين من السحر ..... ٥٢
- الدرس الخامس بيان أن القرآن هو المهيمن على باقي الكتب المنزلة  
وحال المسلم عند الموت وبعده ..... ٥٥
- الدرس السادس زكاة الفطرة ..... ٦٧
- الدرس السابع الحذر من السحر والسحرة ..... ٧٢
- الدرس الثامن أسماء الله تعالى ..... ٧٨
- الدرس التاسع الاجتهاد والتقليد ..... ٨٥
- الدرس العاشر بيان أن إنكار صفة القدرة لله تعالى على كل شيء  
ضلال بالإجماع ..... ٩٨
- الدرس الحادي عشر وجوب التسليم لحكم الشرع ..... ١٠٦
- الدرس الثاني عشر بيان معنى قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ ..... ١١٢
- الدرس الثالث عشر بيان الجزاء على الأعمال الصالحة في الدنيا  
وفي الآخرة ..... ١١٩
- الدرس الرابع عشر بيان حديث خلق الله آدم على صورته ..... ١٢٨
- الدرس الخامس عشر لا تحصل الولاية لمن لم يتعلم علم الدين ..... ١٣١
- الدرس السادس عشر اجتماع الصحابة على عقيدة واحدة ..... ١٤١
- الدرس السابع عشر أعمالنا أعلام الثواب والعقاب ..... ١٤٦
- الدرس الثامن عشر التحذير من الغلو ومن عقيدة الوحدة المطلقة ..... ١٥٨
- الدرس التاسع عشر التحذير من القاديانية ..... ١٦٥
- الدرس العشرون التحذير من الوهابية ..... ١٧١
- الدرس الحادي والعشرون التحذير من أهل الفساد عمومًا ومن  
الوهابية خصوصًا ..... ١٧٧
- الدرس الثاني والعشرون التحذير من بعض أهل الضلال ..... ١٨٨
- الدرس الثالث والعشرون الغيبة المحرمة ..... ١٩٤
- الدرس الرابع والعشرون التحذير من حزب سيد قطب ..... ١٩٩
- الدرس الخامس والعشرون التحذير من زلقات اللسان الموبقة ..... ٢٠٥
- الدرس السادس والعشرون الرد على القرضاوى في مسألة



- المكره ..... ٢٠٨
- الدرس السابع والعشرون الرد على أهل الوحدة المطلقة ..... ٢١١
- الدرس الثامن والعشرون الفرض العيني والفرض الكفائي ..... ٢١٧
- الدرس التاسع والعشرون الكلام على معنى حديث من قال  
أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحق القيوم وأتوب إليه ..... ٢٢١
- الدرس الثلاثون الله خالق أعمال العباد ..... ٢٢٥
- الدرس الحادي والثلاثون بيان أن الله خالق الأسباب  
والمسببات والإصابة بالعين ..... ٢٣١
- الدرس الثاني والثلاثون الله ليس حجمًا ولا يتصف بصفات  
الحجم ..... ٢٣٩
- الدرس الثالث والثلاثون بيان أن الله تعالى موجود بلا مكان  
وبيان فضل أبي بكر وعمر وعائشة رضي الله عنهم ..... ٢٤٣
- الدرس الرابع والثلاثون بيان بر الوالدين وخطر عقوبتهما ..... ٢٥٦
- الدرس الخامس والثلاثون بيان أسس الإيمان وركائزه ..... ٢٦٣
- الدرس السادس والثلاثون بيان أقل الإسلام والإيمان وأكملهما ..... ٢٧٤
- الدرس السابع والثلاثون بيان الخمرة وحكمها ومفاسدها ..... ٢٨٣
- الدرس الثامن والثلاثون بيان ما هو الشرك وأحوال الناس بعد  
الموت ..... ٢٩٣
- الدرس التاسع والثلاثون بيان الطريقة الرفاعية ..... ٣٠٧
- الدرس الأربعون في بيان أن أول البشر آدم كان حسن  
الصورة ..... ٣١٢
- الدرس الحادي والأربعون بيان أن حديث الأعمى صحيح المرفوع  
منه والموقوف ..... ٣١٥
- الدرس الثاني والأربعون بيان بعض ما نسب إلى الشيخ  
عبد القادر الجيلاني مما هو افتراء عليه ..... ٣٢٢
- الدرس الثالث والأربعون اغتنم خمسًا قبل خمس ..... ٣٢٦
- الدرس الرابع والأربعون بيان عقيدة أهل السنة والجماعة  
والطريقة الرفاعية ..... ٣٣٤
- الدرس الخامس والأربعون بيان مسألة القدر ..... ٣٤٣
- الدرس السادس والأربعون تقدير الله لا يتغير ..... ٣٥٤
- الدرس السابع والأربعون إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ..... ٣٥٩
- الدرس الثامن والأربعون رد بعض شبه المشبهة وبيان معناها  
على مذهب أهل السنة والجماعة ..... ٣٦٧
- الدرس التاسع والأربعون رؤية النبي ﷺ لربه تبارك وتعالى ..... ٣٧٤
- الدرس الخمسون سؤال العبد يوم القيامة ..... ٣٧٧
- الفهرس العام ..... ٣٨٣